



نماز عید کے مسائل پر

حنفی تحقیق جلد ۱

- ★ چھ تکبیروں کا سترہ احادیث اور اجماع صحابہ سے ثبوت ★ بارہ تکبیروں کی حدیثوں کا جواب
- ★ نماز عید کی زائد تکبیروں میں رفع یدین کا احادیث، اجماع اور قیاس شرعی سے ثبوت
- ★ نماز عید اکیلے پڑھنے کا حکم ★ عید کے دن نماز جمعہ کا حکم ★ غیر مقلدین کے مسائل عید
- ★ غیر مقلدین کے 19 مسائل عید پر سوالات ★ غیر مقلدین کے مسائل عید میں تضادات
- ★ غیر مقلدین کا مسائل عید میں ضعیف حدیثوں پر عمل ★ غیر مقلدین کے مسائل عید میں 31 جھوٹ
- ★ غیر مقلدین کے مسائل عید میں قیاسات و اجتہادات ★ غیر مقلدین سے نماز عید کے متعلق 41 سوالات

منیر احمد نور

استاذ الحدیث جامعہ باب العلوم کبیر وڑیکا

بیت العلوم و تحقیق

ناشر



9

مقدمہ

9

اہل باطن کا طریقہ اسرار

چھ نگہیں احادیث کی روشنی میں

12

حدیث نمبر 1

13

حدیث نمبر 2

14

حدیث نمبر 3

15

حدیث نمبر 4

16

حدیث نمبر 5

16

حدیث نمبر 6

16

حدیث نمبر 7

17

حدیث نمبر 8

17

حدیث نمبر 9

17

حدیث نمبر 10

18

حدیث نمبر 11

18

حدیث نمبر 12

18	حدیث نمبر 13
19	حدیث نمبر 14
19	حدیث نمبر 15
19	حدیث نمبر 16
19	حدیث نمبر 17
20	نہر آب، جہور سکاچ
21	احبار سکاچ
23	بارہ تکبیرات والی حدیثوں کا جواب
23	جواب نمبر 1 (بارہ تکبیروں والی حدیثیں سند ضعیف ہیں)
26	جواب نمبر 2 (چھ تکبیرات والی حدیثیں راسخ ہیں)
26	سکاچ کراٹم طبرستان کے فتویٰ کی زد میں

تکبیرات عید میں رفع یدین سنت ہے

29	سوال و جواب
29	احادیث مبارکہ
30	حدیث نمبر 1
30	تائید حافظ ابن حجر
31	سوال و جواب
32	حدیث نمبر 2
32	حدیث نمبر 3

33	حدیث نمبر 4
33	حدیث نمبر 5
34	حدیث نمبر 6
34	حدیث نمبر 7
34	سوال و جواب
35	حدیث نمبر 8
35	سوال و جواب (ابن ابی شیبہ کا جواب)
36	سوال و جواب (جائزہ کے دفعہ میں کا جواب)
36	جائزہ میں ترک دفعہ میں کے دلائل
38	حدیث نمبر 9
39	حدیث نمبر 10
39	حدیث نمبر 11
39	حدیث نمبر 12
40	اجماع امت
40	قیاس شرعی
42	فیہ مقلدین کے فتویٰ جات
45	نماز عید اکیلے پڑھنے کا شرعی حکم
46	جیبہ
48	عید کے دن نماز جمعہ کا شرعی حکم

49 غیر مقلدین کا مزاج قلت عبادت

51 مسئلہ نمبر 1

51 دلیل نمبر 1

52 دلیل نمبر 2

52 دلیل نمبر 3

53 مسئلہ نمبر 2

54 دلیل نمبر 1

56 دلیل نمبر 2

58 دلیل نمبر 3

57 دلیل نمبر 4

58 دلیل نمبر 5

59 دلیل نمبر 6

60 دلیل نمبر 7

60 دلیل نمبر 8

61 دلیل نمبر 9

61 دلیل نمبر 10

61 محمد شین وقتہا، حضرات کی تحقیق (13 حوالہ جات)

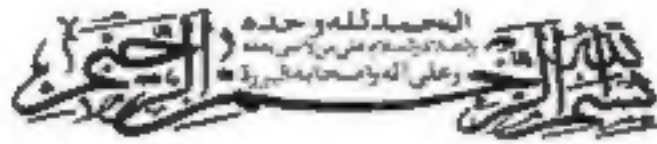
64 غیر مقلدین کی مردہ سنت

66 دھوکہ نمبر 1

66	جواب نمبر 1
66	جواب نمبر 2
67	جواب نمبر 3
67	دھوکہ نمبر 2
67	جواب نمبر 1
67	جواب نمبر 2
67	دھوکہ نمبر 3
67	جواب نمبر 1
68	جواب نمبر 2
68	جواب نمبر 3
68	جواب نمبر 4
69	مشترکہ جواب نمبر 1
69	مشترکہ جواب نمبر 2
70	مشترکہ جواب نمبر 3
70	ترک بعد پرمیہ
71	انہی پہنچ

72	غیر مقلدین کے مسائل عید
73	الحید (غیر مقلدین کی شراکات)
77	غیر مقلدین کے 19 مسائل اور ان پر سوالات

- 85 نماز عید کے 16 مسائل میں غیر مقلدین کے تضادات
- 94 مسائل عید میں غیر مقلدین کا ضعیف حدیثوں پر عمل
- 104 مسائل عید میں غیر مقلدین کے قیاسات و اجتہادات
- 109 لطیفہ
- 112 مسائل عید میں غیر مقلدین 31 جھوٹ
- 123 نماز عید کے متعلق استالیں سوالات



مقدمہ

اللہ تعالیٰ نے سورۃ الاحزاب میں کچھ ایسے جن باتوں کی تفسیر فرمائی ہے جن کا شبہ و روز ایک ہی کام ہے کہ مسلمانوں کے دلوں میں دین و ایمان کے حلقہ شکوک و شبہات اور دوسرے پیدا کرنا، دوسرے پیدا کر کے ان کو اطمینان اور اعتماد یقین کی دولت سے محروم کر کے شک و شبہ اور تذبذب کی اضطرانی کیفیت میں مبتلا کرنا تاکہ مسلمان عبادت کرنے کے باوجود ترو میں رہے کہ میری عبادت درست ہے یا نہیں؟ پھر اس اضطرانی کیفیت پیدا ہونے کے بعد ان کو فرقہ "الظہین انعمت علیہم" کے صراطِ مستقیم اور روشن راستہ سے ہٹا کر "مضطوب علیہم" اور "ضالین" کے گمراہ راستہ والے ظلماتی راستہ پر چلا دے اور اس کے مقبول و محبوب بندوں کو اس کے حامی اور پار میں مغمض اور مضطوب بناتا۔

اہل باطل کا طریقہ واردات :-

اس مذموم مقصد کے حصول کے لئے ایک طرف تو وہ قرآن وحدیث کے نام پر دھوکہ دیتے ہیں یعنی اپنی رائے و ہم کو قرآن وحدیث کا نام دیتے ہیں۔ ہوتی ہے ان کی اپنی رائے اور اپنی سوچ، مگر دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ عائشہ قرآن وحدیث ہے اور اپنے اس بھوت پر پروہ ڈالتے کے لئے کوئی نہ کوئی آیت یا حدیث بھی پڑھ دیتے ہیں لیکن اس کا معنی و مطلب اپنی خواہش و مرضی کے مطابق کریں گے۔ دوسری طرف خوب پروہ بیگنہ کرتے ہیں کہ ہم قرآن وحدیث پر عمل کرتے ہیں۔ حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی

اپنے اماموں کی فقہ پر عمل کرتے ہیں۔ ہم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرتے ہیں جبکہ حکمی امام ابوحنیفہ کی تقلید کرتے ہیں۔ تیسری طرف ماہرین شریعت فقہا کرام سے فقہ کرنے اور ان سے برہنہ کر کے بھڑکے رکھیں کرتے ہیں تاکہ کتاب و سنت کی فقہ کے عنوان سے جو انہوں نے تحقیق و تشریح کی ہے اس پر نہ صرف یہ کہ احادیث ختم ہو جائے بلکہ فقہ و فقہاء سے نفرت پیدا ہو جائے سب اہل باطل کا مشترکہ کاروبار لگتا ہے، ظاہر ہے نئے نقوش ظاہر ہوں یا صحیح تہی بن سکے ہیں جب پہلے کے بے ہوئے نقوش مٹا دیے جائیں۔ حکمی روشنی میں دین کے بے ہوئے پہلے نقوش کو مٹانے کے لئے اہل باطل کی یہ سہ دھاری کھوار بڑی کارگر اور موثر ہے۔ غیر مقلدین حضرات فقہ کے خلاف تو زہر اگلنے ہی رہتے ہیں لیکن جب کوئی خاص مہارک موقع آتا ہے تو اس وقت ان کے فقہ و دشمنی کے جنون میں کچھ زیادہ عی شدت آ جاتی ہے۔ رمضان المبارک کا رمضان بھرا مہینہ شروع ہوا تو انہوں نے شور مچا: شروع کر دیا کہ آٹھ تر تویح سنت ہے۔ میں تراویح بدعت ہے۔ عید کا چاند نظر آتے ہی غیر مقلدین کی مسابہ سے اعلان شروع ہو جاتا ہے "مرکزی عید گاہ اہل حدیث میں فلاں وقت سنت کے مطابق نماز عید ادا کی جائے گی۔ فلاں کالج کے گراڈ میں فلاں وقت فقہ حنبلیہ یا امامت احمدیہ کے ذریعہ اہتمام سنت نبویہ کے مطابق نماز پڑھائی جائے گی۔" اعلان سینہ دکھ کو حیرت ہو جاتا ہے اور سوچنے لگتا ہے کہ کیا صرف اہل حدیث کی نماز عید سنت کے مطابق ہوتی ہے؟ باقی مسلمانوں کی نماز سنت کے مطابق نہیں ہوتی؟ ان کے اس اعلان کا مقصد بھی یہی ہوتا ہے کہ حکمی لوگ پریشان ہوں اور شک و شبہ میں پڑ جائیں۔ اور حنبلی نے پوچھ لیا کہ جناب آپ نے یہ کیا اعلان کیا ہے؟ تو فوراً کہیں گے یہ بالکل سچ ہے صرف اہل حدیث کی

نماز حدیث کے مطابق ہے تمہاری نماز توفیق کے مطابق ہے۔ نماز عید میں بارہ تکبیریں سنت ہیں اور حنکی صرف چھ تکبیریں کہتے ہیں اس لئے حنفیوں کی نماز عید بدعت اور خلاف سنت ہے۔ اس صورت حال میں منہ سب معلوم ہوتا ہے کہ نماز عید کے اختلافی مسائل ذرا تفصیل کیساتھ لکھے جائیں اور غیر مقلدین حضرات کی نماز عید اور قرآن وحدیث والے دعوے کا جائزہ بھی لیا جائے۔

چھ تکبیریں احادیث کی روشنی میں:

قرآن کریم ۱۸۰ بار پورے وقت ۱۱۰۰ بار کے ساتھ فرض رات میں کہ ہر عید میں چار بار تکبیر پانچ سو بار ہیں، سنت صبح اور سنت شام میں۔ ثبوت کے طور پر چند احادیث وآثار ملاحظہ فرمائیں لیکن یہ بات طوطا خاطر رہے کہ لہذا عید میں بحالت قیام تین تکبیریں اصلی ہیں بھی تکبیر تحریر اور رُکوع کی دو تکبیریں ان وکعات حدیث میں بھی کہا جاتا ہے اور پورا رکعت میں ہیں۔ بعض احادیث میں مجموعی تعداد ۱۸۰۰ سے بعض میں چکی رکعت میں پانچ کا اور دوسری رکعت میں چار کا ذکر ہے بعض میں چار تکبیریں ذکر ہے دوسری رکعت میں تین تکبیریں سمیت قرآن سے پہلے چار تکبیریں ہیں اور رُکوع دہائی تکبیریں سے آگے قرآن کے بعد ہے ۱۸۰۰ دورین رکعت میں قرآن کے بعد تکبیر رُکوع سمیت چار تکبیریں ہیں اصل سب کا یہ ہے کہ لہذا عید میں بحالت قیام مجموعی طور پر ۱۸۰۰ تکبیریں ہیں۔ تین تکبیرات ملاتی ہیں (یعنی تکبیر تحریر ۱۸۰۰ رُکوع کی ۱۸۰ تکبیریں اور چار ہزار تکبیریں)۔

حدیث صحیحہ احادیث الہامیہ ثانیۃ فیہ فی خمس مائۃ قال

محدثی نفس اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال

صلی اللہ علیہ وسلم یوم عید فکثر اُرماء و

اُرماء اُنہ قبل شلتنا مخرجہ حیہ العرف فقال لا تشوا

کنکیر بعد اُنہ۔ اُنہ۔ اُنہ۔ اُنہ۔ اُنہ۔ اُنہ۔ اُنہ۔

(طحاوی ج ۲ ص ۳۶۶ کتاب طہارۃ باب صلاة الفجر کیف تکبیر فیہا)

”ابو عبد الرحمنؓ سے کہتے ہیں مجھے اصحاب رسولؐ کو چمکا کر سے بھڑکاتے
 بنا کر رکھیں یہ پاک مکتبہ کے بار عید پڑھاں پس آپ سے چار چار غیبی یہ ہیں بیکر
 نور سے ہارے سورج اور سورج طرف کر کے فرمایا بھول۔ چار عید کی غیبی یہ چاروں کی
 غیبی دل کی طرف پڑیں آپ نے انکو بہرہ کر کے چار غیبیوں کے ساتھ اشارہ بھی فرمایا
 یہ وہ بیکر رکھ کر ملائہ جس اللہ کی روشنی کی کھینک ہیں فعبہ قلوب و عسل و انوار
 و استلانی و انکینڈ (موسطہ رحمتی ص 2 م 38) یہی یہ حدیث میں آپ کا قول عمل
 شارح، تائید اور استدلال سے بھی جیسے یہ رو میں غیبی تحریر کے بعد میں غیبی یہ ہیں ہی
 طرف عید میں غیبی اتے ملائہ کے علاوہ ہر رکعت میں رات غیبی یہ ہیں ہیں۔

حدیث نمبر 2 عمر مکتوبہ و مکتوبہ مکتوبہ

عن ابن عباسؓ عن رسول اللہ ﷺ انہما قالوا
 الا شمر علی و محمد بن علی لسان علی علیہ السلام
 اللہ علیہ وسلم یکریم لسانہما و یکریم لسانہما
 لسانہما و یکریم لسانہما و یکریم لسانہما
 لسانہما و یکریم لسانہما و یکریم لسانہما
 لسانہما و یکریم لسانہما و یکریم لسانہما

(ابو داؤد ج ۱ ص ۱۶۳ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۷۸)

حضرت ابو ہریرہؓ کے ہمراہی ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ سعید بن ابی اسحاق (کورن
 کوہ) نے حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت سعیدؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے
 عید میں غیبی یہ کہتے تھے ”حضرت ابوہریرہؓ اشعری سے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے
 ہمارے یہ ہیں اس طرف غیبی یہ کہتے تھے جیسے ہمارے رو میں غیبی یہ کہی جاتی ہیں (یہی

برکت میں چار چار (حضرت حدیثؑ نے فرمایا، اس نے جیسا کہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئ سے فرمایا جیسے میں ہمدون میں جا کم تھا تو اسی طرح غلبہ میں بہت تھا۔ ایسا شرف مانتے ہیں کہ میں اس موقع پر سعید بن الحامس کے پاس حاضر تھا۔ ابو مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے ابو طاہر فرماتے ہیں میں حضرت ابو موسیٰ اشعرئ کی یہ بات نہیں بھولتا۔ چار گھر میں ہیں تعمیرات چارہ کی طرح۔

حدیث نمبر 3۔ عن عبد اللہ بن مسعود عن ابیہ عالا

قال من سمع من عبد اللہ بن مسعود عن ابیہ عالا
الاسعری عن عبد اللہ بن مسعود عن ابیہ عالا
يوم الفطر والأضی جعل هذا بقولی سل هذا وهذا بقولی
من هذا قال من سمع من عبد اللہ بن مسعود عن ابیہ
قال من سمع من عبد اللہ بن مسعود عن ابیہ عالا
من سمع من عبد اللہ بن مسعود عن ابیہ عالا

(مصنف عبد الرزاق ج 2 ص 293)

عقرب اللہ ابو اسعریؒ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے آئے تھے آپ کے پاس حضرت حدیثؑ اور حضرت ابو موسیٰ اشعرئؓ بھی موجود تھے۔ سعید بن الحامس نے انھیں امت مید کے متعلق پوچھا حضرت حدیثؑ نے کہا ابو موسیٰ اشعرئؓ سے پوچھیے، ابو موسیٰ اشعرئؓ نے کہا عبداللہ بن مسعودؓ سے پوچھیے (کیونکہ وہ انہیں اس سے ظہر کے بار بار بہت دلتا اور وہ علم دلتے ہیں) چنانچہ اس نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے پوچھا، سو آپ سے فرمایا چار گھر (تین گھر یا دو گھر، اور تین گھر یا دو گھر) کے بار بار قرآن کرے اور تین گھر یا دو گھر کرے بار دور کی رکعت میں گھر بار قرآن کرے۔ قرآن کے بعد چار گھر میں گئے (یعنی تین یا دو گھر یا دو گھر ایک گھر دو گھر)۔

’ علقمہ بن ابی بکرؓ سے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بھی یہ سن کر غصہ میں آئے تھے۔ چار قراءت سے پہلے (عجب تحریر سمیت) پھر غصہ کرتے اور رکوٰۃ کرتے اور دوسری رکعت میں قراءت کرتے پھر قراءت سے شروع ہو کر پھر غصہ میں آتے (عجب رکوٰۃ سمیت) پھر رکوٰۃ کرتے۔‘

حدیث نمبر ۶۵ عن عبد بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ

عن عبد بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ

عن عبد بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ

عن عبد بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ

(المعجم الکبیر ج ۹ ص ۲)

کردوں سے روایت ہے۔ عبداللہ بن مسعودؓ لائق اور عبد اللہ بن عمرؓ میں دو غصہ میں آتے تھے (میں کی تفصیل یہ ہے) اب شروع کرتے تو پھر غصہ میں آتے پھر ایک غصہ کہہ کر رکوٰۃ کرتے پھر دوسری رکعت میں کڑے ہو کر پڑھنے قراءت کرتے پھر پھر غصہ میں آتے اور ان میں سے ایک کے ساتھ رکوٰۃ کرتے۔“

حدیث نمبر ۶۶ عن عبد اللہ بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ

عن عبد بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ

عن عبد بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ

عن عبد بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ

عن عبد بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ عن عبد اللہ بن عمرؓ

(المعجم الکبیر ج ۹ ص ۲)

’ عبد بن عمرؓ سے روایت ہے۔ میں پھر میں عبد بن عمرؓ کے پاس

(عید کے وقت پر) حاضر ہوا آپ نے ہا۔ عید میں دو غنیمتیں یہ تھیں اور پہلی اور دوسری رکعت کی دونوں قراءتوں میں دو سو گنا غنیمتیں ہیں۔ نہ تھیں اور حضرت مسیح و ابن شعبہؓ کے پاس حاضر ہو کر انہوں نے بھی ایسا ہی کیا۔ اسکا مثل یہ لاویہ فرماتے ہیں میں نے حالہ سے پوچھا ابن عباسؓ نے جیسے یا تو انہوں نے ویسے تفصیل بتائی جیسے حضرت عبادہ بن مسعودؓ حدیث میں ہے

حدیث نمبر 8۔ عن مسروق بن ابي وائل قال سمعت ابا عبد الله يقول
الغنيمه من العیدین سبع مائتین من العیدین من العیدین من العیدین
من العیدین من العیدین من العیدین من العیدین من العیدین

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۸)

مسروقؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبادہ بن مسعودؓ عید میں یہ دو غنیمتیں ہیں
کھڑے۔ ان میں سے پہلی ایک رکعت میں پھر دوسری رکعت میں اور دونوں قراءتوں
کے درمیان ترتیب قائم رکھئے۔ (یعنی ان نے دو سو گنا غنیمتیں ہیں۔ جتنے)

حدیث نمبر 9۔ عن الشعبي عن عبد الله بن مسعود قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الغنيمه من العیدین من العیدین من العیدین
من العیدین من العیدین من العیدین من العیدین من العیدین

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۸)

حضرت شعبیؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبادہ بن مسعودؓ عید الفطر اور عید الاضحیٰ
میں دو غنیمتیں یہ تھیں۔ پہلی ایک رکعت میں اور پھر دوسری رکعت میں اور دونوں قراءتوں
کے درمیان ترتیب قائم رکھئے۔

حدیث نمبر 10۔ عن قتادة عن عامر بن عبد الله
وسعيد بن المسيب قال لا تسع مائتين من العیدین من العیدین من العیدین
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۹)

عید میں دُعا کرتے تھے کہ وہ عیدوں کی تفصیل اٹھ جن سیریں چھٹو ایسے دکر کی جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث میں ہے۔

حدیث نمبر 14۔ عن ابراہیم بن ابراہیم عن ابي عبد الله

کم انگیزوں ہی سے یہ سچ بخیر ہ

(مصنف اس لیے شہید ج ۶ ص ۸۰)

”حضرت ابراہیمؑ کو بھی پھانسی دینے میں عبداللہ بن مسعودؓ نے شام و عید میں دھمکیاں دیتے تھے

تذکرہ نمبر 15۔ غیہ فی قلابہ لیل الکفر عی

الْعَلَمَانِي تَمَعُ تَمَعُ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ج ٦ ص ٨٠)

”اس قلابہ کو بھٹکتا ہے کہ عیدین عید اور غیر عیدیں ہیں“

تلاوت: 16۔ غنی جلدی میں آئی جعفری آقا کاں

بہارِ نبویؐ، قسط ۱۱، ص ۱۱۱

(محضف ایں ایں شہید ج ۲ ص ۸۰)

’جابر شکیفہ میں۔‘ اسی جگہ پر عجیباتِ عیدیں کے بارے میں حضرت عابد اللہ نے

مسئلہ کے قول کے مطابق لکھی ہوئی ہے۔“

حديث 17 حضرت علي بن ابي طالب عليه السلام قال: اخرجت من ابي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة بدر

حَسْبُكَ هِيَ اَنْتَ اَعْلَمُ هِيَ خَيْرُ الْاَنْفِ اَنْتَ مَسْكُوتٌ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ

أما نحن فإلهك في مسجد المكة ومكة المدينة من الجبال

رَحِمَنِي السَّيِّدَةُ هَذِهِ مِثْلُ مَا سَيُفْعَلُ بِكَ لِيُخْرِجَكَ مِنْ هَذِهِ الْمَدِينَةِ

عليه السلام في الحقة من أبي تميم وهو أمير الكوفة يومئذ

عید کے دن عید کہ مکتبہ اصبہۃ اللہ لا حیرۃ بنا انما عبد

الرَّحْمَنُ كَيْفَ يَصْعَقُ فَأَمْرُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْبُودٍ حَسْبِيَ اللَّهُ
هَذَا رِوَايَتُهُ عَنْ أَبِيهِ لَا قَدَمَهُ لَمْ يَكُنْ يَكْتُمُ حَسْبِيَ اللَّهُ
خَمْسَةٌ هِيَ بَعْدَ بَعْدٍ لَمْ يَكُنْ يَكْتُمُ حَسْبِيَ اللَّهُ
مَعْدُ الشُّوْهِ عَلَى رَأْسِهِ قَالَ مُنْشِدُهُ بَعْدَ بَعْدٍ وَهُوَ
أَبُو حَبِيبَةَ (كتاب الآثار لمحمد بن ٢٢)

’ امام محمد بن حنفیہ میں جس ابو سعید خدری کی کہ وہ تھا، لیکن وہ راوی بھی مسند
حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ بن مسعود بن مسعود میں بیٹے تھے۔
آپ کے پاس حدیث بن یحییٰ اور ابو موسیٰ اشعریؓ جو تھے روایت بن عقبہ بن ابی عنقہ
کو کہ وہ میر تقی علی کے پاس آیا اور کہا کہ تمہاری حدیث ہے یا میں کیسے روایت کرتا ہوں؟ حضرت مدینہ
اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے کہا اسے ابو عبد الرحمن اسے
بتا سکتے کہ وہ یہ کہے؟ ابو عبداللہ بن مسعود نے اسے حکم دیا کہ وہ اپنے اذان اور بھی قدامت
کے بار پڑھا کرے اور یہ کہے کہ رکت میں (تغییر تحریر اور تغیر روایت) پانچ غلطیوں
کہے اور دوسری رکت میں (تغییر روایت) پانچ غلطیوں کہے اور دوسری قراتوں کے
درمیان ترتیب قائم رکھے (امام محمد بن حنفیہ میں) کوہلو لوں اس حوالہ پر

18 حدیث مشہور صحابہ

هَذَا الْقَوْلُ وَهُوَ التَّوَالُفُ فِي الْقُرْآنِ وَكَانَ كَيْفَ تَلَا تِلْكَ
وَرَكْعَةً أُولَى ... وَلَوْ لَوْ لَمْ يَكُنْ مَسْنُودٌ وَأَبُو سَعِيدٍ
وَعَدِيقَةُ ابْنِ جَعْفَرٍ وَنَحْوُهُ مِنْ بَعْدِهِ لَمْ يَكُنْ مَسْنُودٌ
السَّادِثُ مِنْ سَعِيدِ سَعِيدٍ وَنَحْوُهُ مِنْ بَعْدِهِ لَمْ يَكُنْ مَسْنُودٌ
الْمُطْلَبُ وَأَبُو حَبِيبَةَ وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمُ أَجْمَعِينَ وَنَحْوُهُ

ما جمعو 'مرہم علی' ر' یحصب' تکبیر علی 'معاذ' من
التکبیر علی 'لا ھبلی' ہ 'مصر' یح 'تکبیر' ہ 'مصر' یح 'مصر' ہ 'مصر' یح
ہلبی فلت (مطلوبی کتاب الجنائز، باب التکبیر علی

الحناجہ ج ۱ ص ۳۱۹)

معاذ نہ شک اس بات پر اجماع ہو گیا کہ جب روتی چار تکبیریں ہیں جیسا کہ عید
الاضحیٰ اور عید الفطر کی چار تکبیریں ہیں

فائدہ: عید کی ہر رکعت میں چار تکبیریں ہوں اور چار روتی چار تکبیریں ہوں پر معاذ نہ
کا اجماع ہو ہر رکعت کی چار تکبیریں ہوں سے مراد پہلی رکعت میں تکبیر تھیں اور تین رات تکبیریں
اور دوسری رکعت میں تین رات تکبیریں ہیں اور تیسری رکعت کی تکبیر سے پہلے تکبیر تھیں اور تکبیر
رکوع کے بعد، تکبیریں ہیں پھر تین تکبیریں رکعت میں اور تین دوسری رکعت میں اور
تیسری رکعت میں اسی پر معاذ نہ کا اجماع ہوا اور جدید بھی اسی کی احادیث کے قائل ہیں۔

المحدثین میں بشریہ اور درجہ ثانی کے میں بھی بعض محدثین اور امام احمد کے فرد بھی
اندیکس احمد کے فرمایا ہے۔ سچا نے اپنی سند میں اس کی حدیث سے اجرائی کیا ہے اس
سے کوئی حدیث نقل نہیں کی (میرزا کا اختلاف ص ۳۶)۔ تہذیب احمدیہ ن
(ص ۲۳۳، ۲۳۴) یہاں روایت کی حدیث کے جس واسطہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
ناب فرمایا۔ اور اس حدیث کے متعلق امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
اصح میں حدیث یعنی عمیرہ ابن عبدیہ کے واسطہ میں اس کے۔ اور کوئی صحیح حدیث نہیں ہے
(ترمذی ص ۱۱۹)۔ پس۔ روایت عمیرہ ابن عبدیہ کے واسطہ میں جس میں ہی امام احمد اور اصح
میں اس حدیث کی حدیث سے قاضی موصوفی نے دوسری حدیث کی دو اندر روایت کی۔

[illegible]

۱۰۔ تیسری حدیث حضرت عائشہ سے ہے جو ابوہریرہ اور ابن ماجہ و احمد میں ہے اس کی سند میں اس حدیث ضعیف راوی ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں: اس حدیث ضعیف حدیث اہل السند ہے۔ صنف پہلی میں سجدہ مختص و غیرہ (۱۸۰۰) احادیث ہیں۔

۱۱۔ تیسری حدیث ضعیف ہے اس کی جتنی بھی سعید قطان و غیرہ نے تصنیف کی ہے۔ مثلاً ابن سعید کے سامنے اس کی کتابوں کے پہلے کا ذکر ہوا تو انہی میں سعید نے کہا کہ وہ کتابوں سے پہلے سے پہلے بھی ضعیف قرار دیتے ہیں۔ ۱۲۔ میر مقدسی نے اس کے صنف کو

حد نہیں محبت نہیں اس نے ان کو نیل میں پیش نہیں رکھتے نیز اس کی سند میں عبدالرحمن بن رباح بن ابراہیم بن ابی رباح سے حسن بن علی بن محمد بن ابی رباح سے دارقطنی نے کہلیس بطحوی، ابواسامہ سے فرمایا ہے اس سے کوئی شیخ روایت نہیں کرتے (اصحاح الساری ج 3 ص 397-400)۔ سب راویان 2 ص 216 تا 217 سن 493) ان کے متعلق ہیں پھر عمید اتہاں کا بیٹا جس سے بعض صحیح اور بعض حس ہیں حدیث سے حدیث کی وجہ سے ان وزج ہوئی، مخصوص طہائی اور کتاب القدری و اس حدیث میں تاویلی و بیہ کی گئی ہیں، طہائی کی حدیث مرفوعہ تحقیقی ہے اور کتاب القدری مرفوعہ مشککی ہے۔

جواب نمبر ۲

۱۔ عبدالرحمن بن قاسم کی طہائی شریف وہاں مرفوعہ روایت راوی سے وجود فرماتا ہے۔
 ۲۔ طہائی شریف وہاں روایت میں پھر خوبیاں ہیں جو حدیث قوی ہے اور فعلی بھی ہے کہ آپ نے ہمارے شاگرد فرمایا: ہمارے گھیبوں کے سرخو اشارہ بھی یہ کہ "نَسُوا" (مائل نہ جاتا) کے ساتھ تاکید طہائی ہے جو حدیث قطعی ہے نہ اس سے عمید اتہاں کی تعلیم مقصود ہے تو اور عملا اور عمید ابی رباح سے بھی عمید اس کی تعداد کی طرف اشارہ سے جس سے راہ عمید اس کی تعداد کا تخمینہ ہو جاتا ہے نہ برکت میں اصلی عمید کے ملاوہ تھے راہ عمید میں ہیں جیسے کہ بتدرہ میں ملے عمید تحریر کے ملاوہ تھے عمید میں ہیں جبکہ راہ عمید اس راہ مرفوعہ حدیث میں قطعاً ملے ہیں۔

۳۔ طہائی شریف وہاں حدیث اور پھر عمید اتہاں کے راہ حدیث میں اس کا مقام ہے۔
 ۴۔ حضرت عبداللہ بن مسعود اور ان کے شاگرد اس حدیث کے مطابق عمید اتہاں کی تعلیم دے چکے جبکہ راہ عمیدوں کی تعلیم دے چکے ہیں۔
 ۵۔ راہ عمید میں سے عبداللہ بن مسعود اور ان کے شاگرد کے راہ کے اعتبار سے صحیح

ہیں جبکہ اس حوالے کے آپریشن کے عطا سے قوت میں نہیں وہ مصائب اور قصبات میں اس سے ۱۹۷۹ء اور ۱۹۸۰ء تک اس کے آپریشن میں الجھن حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے آثار قونینہ میں اور سب میں عجیب استراحت کی تعداد بھی چھ ہے اس لئے باقی آثار میں سے دو یا دو قابل اہم ہیں اور قاعدہ ہے نہ وہ حدیث واضح ہوئی ہے جو اہل آثار اصحابہ پر چھ تک چھ عجیبوں والی حدیث طحاوی و میرہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے اثر صحیح کے مطابق ہیں اس لئے وہ واضح ہوگی۔

۱۱۔ سرت اور پانچ عجیب استراحت والی احادیث ممکن ہیں کہ کئی رکعت میں سات عجیبیں عکس تحریر سمیت ہیں یا اس کے علاوہ ہیں۔ اسی طرح دوسری رکعت میں پانچ عجیبیں رکوع و عکس سمیت ہیں یا اس کے علاوہ ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر علماء کے درمیان بھی اختلاف ہو گیا، امام شافعیؒ کے نزدیک عجیب تحریر اور عجیب رکوع کے علاوہ سرت اور پانچ ہیں ثوب کے دیکھنا عجیبیں دہشتی ہیں۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک کئی رکعت میں عجیب تحریر سمیت سرت اور دوسری رکعت میں عجیب رکوع کے علاوہ عجیبیں کیا رہ ہیں۔ جبکہ یہ عجیب استراحت والی احادیث میں قرآن ۶۰ عجیبوں کی پوری تفصیل ہے اس لئے معلوم ہوا کہ حدیث کو ترجیح ہوگی۔

۱۲۔ عجیبوں کی اصل اور راہ عجیبیں جہاز و قوت میں یہ متفق علیہ اور متفق ہیں جبکہ سرت اور عجیبیں مختلف ہیں اس لئے متفق علیہ اور متفق کو اختیار اس کے مطابق عمل کرنا اولیٰ ہے۔

۱۳۔ ہر حدیث کو ذاتی علاوہ پانچ کریم قوتوں کا کیا صواب ہے کہ جیسے دوسری علاوہ میں راہ مالک کا داخل نہیں ہے جاتے ہر حدیث میں بھی داخل نہ کئے جائیں لیکن ہر حدیث میں راہ عجیبیں اس سے ثابت ہیں اس لئے قوتوں کو ترک نہ کیا مگر یہ عجیبیں اس کے اثبات پر سب احادیث و آثار متفق ہیں۔ چھ سے زیادہ میں مختلف ہیں ہر حدیث طحاوی و میرہ سے چھ

مسیح پر کرامتیں غیر مقلدین کے فتویٰ کی زد میں۔

عیدین میں یہ احادیثیں دلی دہائے واضح دلائل موجود ہونے کے باوجود غیر مقلدین کے کھٹ مقلد و اقلی کا دہا دلائل حدیث ابو محمد عبدالستار دہاوتے ہیں یہ حوالہ نقل لوگوں میں سلسلہ عیدین کی عیسائی چھروان ہیں جو کنگ بدعت اور سب کرائی میں نہ تھے اس کا ثبوت شریعت محمد پر میں کہیں اور جو یہ پختہ ہیں یہ کمری عمرائی میں اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ حکم تھا کہ نہیں اور جو کوئی ہے یہ حکم دہاوتے کہ ہے تو مقلدین کا دہا دہا کہ ہے (حق دہاوتے میں اس کا ۱۳۸۷ء)

۱۔ ملت اسما ہے نہ لہذا۔ دماغ اور ترقی فطریہ میں جو اس منکوحہ کی رو
 میں ترقی ہیں؟ جسے صادق مصداق کہتے ہیں جو کرب و تکلیف میں جاتے ہیں؟ اور ترقی اعلیٰ
 سمجھو اور ترقی سمجھو میں جس کا انکار ہو جاتا ہے؟ انکی منشا عتد و دعت ہے کی حرکت اہل دعت
 میرا مقصد یہ ہی کہ ملتے میں کوئی اہل ملت یہ بات نہیں از منظر۔ یہ بات خوب یاد رکھو کہ چلت میر
 ملت کو ملت قرار دینا اور میر دینے والی ہوتی ہے۔ اور دعت ہے ایسے ہی ملت و دعت قرار
 دینا اور دعت ثابت کو دینے سے کتنا بھی جرم اور دعت ہے۔ اب آپ حضرت جلیلہ کریں کہ
 یہ مقصد بن حضرت ایسے تو لے گا لے لے جو اہل دعت ہیں یا منکر بن دعت ہیں؟ اہل
 دعت ہیں یا اہل دعت ہیں اہل ملت ہیں یا اہل ملت سے خارج ہیں؟

تکبیر العید (ج ۳ ص ۲۹۲) اس کے تحت چار حدیثیں نقل کی ہیں

حدیث نمبر ۱ - عن ابی حمزہ قال کان النبی ﷺ

اذا قام الی المصلیة رفع یدیه حتی اذا کانما حدّ و صکتہ ثم

تکبر وکسبا کمالک ورتفع واداء الاذان یضع یدھما حتی

یکونما حدّ و تنکبہ ثم قال سمع اللہ لمن غطّٰہ ثم یسجد

ولا یرفع یدیه فی الشہود یرفع یدھما ینکبہ ینکبہ

قبل المکزیح حتی تنقصر صلوٰۃ

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے۔ نبی کریم ﷺ جب سر کی طرف کھڑے ہوتے تو پہلے کندھوں کے برابر رُفّ ۛ ۛ ۛ کرتے مگر ٹکیر نہتے اور کندھوں کے برابر ہاتھ اٹھاتے اور رکوع کرتے اور جب رکوع سے اٹھنے کا ارادہ کرتے تو بھی کندھوں سے برابر رُفّ ۛ ۛ ۛ کرتے مگر سمیع اللہ لمن غطّٰہ کرتے اور بعد ازیں رُفّ ۛ ۛ ۛ کرتے اور رکوع سے پہلے ہر ٹکیر میں رُفّ ۛ ۛ ۛ کرتے۔

ہندو رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رُفّ ۛ ۛ ۛ کرتے کا پہلے ذکر ہو چکا ہے اس لئے رکوع سے پہلے ہر ٹکیر میں رُفّ ۛ ۛ ۛ کرتے کا ذکر ہے اس سے مراد ٹکیرات میں اور ٹکیر قوت والا رُفّ ۛ ۛ ۛ کرتے ہیں۔ اس حدیث سے ٹکیرات میں اور قوت فی الوتر میں رُفّ ۛ ۛ ۛ کرتے ہیں ثابت ہوا۔

تائید الزحاف ابن حجر

حافظ ابن حجر مقدس الذہن نے فی تجرید ات التعلیم پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں

”و صبح من بعد ، سجدوا بعدہ و بعد من صرہ منہ

عن طبرانی فی المعجم الاوسط عن سلیم عن ابیہ عن الزمّاع عند

برداشت کیا گیا جس طرح عمر میں: یا وہی با توں اور مجھے پھر نے کو برداشت کیا گیا لیکن بعد میں ان سے روک دیا گیا۔ اور قوت و بحیثیت امت محمدیہ کا رنج یہ ہیں سفروں جلا کھ ہے (دور کے ساتھ ملا ہوا ہے) کہ رنج یہ ہیں کے ساتھ اندر آئے بھی جا جاتا ہے تو اس کا بردہ کی حقیقت کے ساتھ جوڑ ہے اس لئے اس کو باقی رکھا گیا ہے

اب ہم دیں جس قید مقید ہیں کہ آیا یہ تحقیق ماہر جانہ جامع کی کتاب جو رنج ایہ یہ (جس میں موصوف سے رنج یہ یہ منہ کوٹ کے اثبات کے لئے یکطرفہ حدیثیں نقل کی ہیں وہ بھی ان کے دعویٰ بھی دو اس رنج، یہ یہ کوٹ سے نہیں کرتیں) سے ہم پانچ ایسی حدیثیں نقل کرتے ہیں جس سے اندر میں یہ مذکور ہے۔ رسول اللہ ﷺ اس غلبہ میں رنج یہ یہ رنج جو کوٹ سے پہلے ہیں اس سے غلبہ امت محمدیہ کا رنج یہ یہ بھی ثابت ہو جاتا ہے۔ یہ مقدمہ کوٹ سے پہلے کی جاتی ہیں۔ یہ کوٹ والے مع یہ ہیں کا سوال تو اس کا جواب ہم ابھی دے چکے ہیں اس کے علاوہ اگر وہی سے پامعروض ہو تو اس کا جواب اگر چاہی صاحب دیں گے وہی بنیاب جاری طرف سے کچھ لکھتے۔

حدیث نمبر 2 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النَّعْمَانِ

أَخْبَصَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا الزَّاهِدِيُّ عَنْ أَبِي الزُّعْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ لَاحِقٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَوَعْدَ اللَّهِ

كُلُّ شَيْءٍ يَكُونُ مِنْ رُكُوعٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ وَرَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(الحدیث ص ۱۸ حدیث ۳۷ بحوالہ امر دہ دہ شریف)

عمر بن مسلم اپنی سند نے ساتھ عبد اللہ بن عمر سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کچھ ہے یا وہی با توں اور مجھے پھر نے کو برداشت کیا گیا لیکن بعد میں ان سے روک دیا گیا۔ اور قوت و بحیثیت امت محمدیہ کا رنج یہ ہیں سفروں جلا کھ ہے (دور کے ساتھ ملا ہوا ہے) کہ رنج یہ ہیں کے ساتھ اندر آئے بھی جا جاتا ہے تو اس کا بردہ کی حقیقت کے ساتھ جوڑ ہے اس لئے اس کو باقی رکھا گیا ہے

حدیث نمبر 3 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النَّعْمَانِ

یَعْلَمُ مَا حَلَّوْا مِنْ حَتَّى اِنْ سَهَا بَعْدَ عَمَلِ حَلَّتْ مَا
 مِنْ حَبْلِ الشَّيْءِ بِحَبْلٍ مَعَهُ فِي كَرِّ سَبِّهِ عَلَيْهِ
 وَبِرَعْوَةٍ فِي كَرِّ كَعْدِهِ بِكَبِيرَةٍ بِكَبِيرَةٍ فِي تَرْكِهِ حَتَّى
 تَنْقُضِي صَلَواتَهُ (جزء رفع الیدیں ص ۲۳ حدیث ۲۲ بحوالہ
 مسند احمد بواسطہ سالم)

عبداللہ پی سہ کے ساتھ عیدہ بن عمر سے روایت نقل کرتے ہیں کہ اسوں سے
 فرمایا: سو اللہ کی قسم! ہر کس بھی میں دیکھوں یہ کرتے جو کج سے پہلے تھے یہاں تک
 کہ آپ اپنی نادر چوری کرتے۔

حدیث نمبر 4 حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ اِسْمَاعِيلَ
 الشَّخْصِيُّ - وَ- مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاهِلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو
 عُقْبَةَ اَحْمَدُ بْنُ اَلْمَرْجِ حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا اَلزُّهْرِيُّ عَنْ
 اَلزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ كَارِ اَلنَّبِيِّ ﷺ
 وَبِرَعْوَةٍ فِي كَرِّ كَعْدِهِ بِكَبِيرَةٍ بِكَبِيرَةٍ فِي تَرْكِهِ
 (جزء رفع الیدیں ص ۲۹ حدیث ۵۷ بحوالہ دارقطنی)

حسن بن اسماعیل اور محمد بن سلیمان باہلی پی سہ کے ساتھ عبداللہ بن عمر سے روایت
 کرتے ہیں کہ یہی بات کہنے پر اب تکیر میں دیکھوں یہ کرتے جو کج سے پہلے تھے۔

حدیث نمبر 5 حَدَّثَنَا اَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ اَبِي
 بَكْرٍ الْوَاسِطِيِّ حَدَّثَنَا حَبِيبُ اللّٰهِ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ
 ابْنُ اَحْمَرَ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَتَةَ اَهْبَرِيٍّ سَالِمٌ ابْنُ حَبِيبٍ اَللّٰهُ طَال
 كَرِّ رَسَالِهِ ﷺ وَبِرَعْوَةٍ فِي كَرِّ كَعْدِهِ بِكَبِيرَةٍ

لُکیرِ خاقیلِ قرطخوج ۔

(جزء دوم، جمع المثنیٰ ص ۲۱، حدیث ۶۲ بحوالہ دلقطنی)

امجد بن محمد اپنی سہ کے ساتھ عبداللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
ہر اس تکبیر میں رفع یدین کرتے جو کہ رکوع سے پہلے کہتے تھے۔

حدیث نمبر 6 أخبرنا أبو علي طرود بن أبي أنس

أبو بكر بن خالد قال حدثنا أبو داود حدثنا ابن فضال

الحصني حدثنا بقية حدثنا طرود بن علي طرود بن علي

عن عبد الله بن عمر قال كان رسول الله ﷺ

يرفع يديه في كل تكبيرة لُكيرِ خاقيلِ قرطخوج ۔

(جزء دوم، جمع المثنیٰ ص ۲۲، حدیث ۲۸ بیہقی شریف)

باطل راویوں کی اپنی سہ کے ساتھ عبداللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ
رسول اللہ ﷺ رفع یدین کرتے ہر اس تکبیر میں جو کہ رکوع سے پہلے ہوتی ہے۔

حدیث نمبر 7 وأما عبد الله بن عمر فكان يرفع يديه في

التكبير ۔ (التمحيص للحبر ص ۸۶ ج ۲)

حضرت عمرؓ تکبیرات (مید) میں رفع یدین کرتے تھے۔

سوال اس کی سند میں اس عہدِ راوی ہے جو ضعیف سے بہتر اور حدیث ضعیف ہے

جواب اس سے روایت عبد اللہ بن عمر ضعیف تھیں لیکن اب اس کے ثبوت

وضعیف ہونے میں محدثین کے درمیان اختلاف ہے۔ اس پر راویان مختلف ہیں اور مختلف

راوی کی حدیث متفقہ میں ہوتی ہے۔ چنانچہ محدث العصر ۱۰۷۰، حاکم وغیرہ محدثین لکھتے

ہیں ”انہ مختلف لہو وحسن الحديث“ یہ راویان مختلف ہیں اس کی حدیث حسن

حدیث منقطع سے اور مستطیع حدیث ضعیف ہوئی ہے

جواب (غ) صحیحہ کے راوی غیر اقربوں کا اختلاط موجب ضعف نہیں ہوتا
(ہ) اختلاط اس لئے موجب ضعف ہوتا ہے کہ ممکن ہے درمیان والا راوی ضعیف ہو
اور جب قسین ہو جائے کہ ظاہر ہوئی چھوٹا ہوا ہے اور وہ راوی تکتہ ہو تو وہ راایت ضعیف شمار
کلیں ہوتی ہے۔ یہاں قسین ہوئی نہ متروک راوی اور روایتی ہے تو تکتہ ہے اس لئے یہ
راایت ضعیف شمار ہوئی۔

(ج) حسب دوری مدلل گئی تو تعدد طریق کی وجہ سے یہ حدیث حسب قیاس قبیحہ میں جانے کی
چتا ہے لیکن بات میر مقلدین سے غوی سرائف میں مذکور ہے جس و ہم بعد میں نقل کریں گے۔
(د) مذکورہ احادیث مرفوعہ کی مخالفت و تہمت سے یہ ضعف وار ہو جاتا ہے۔ اگرچہ اس
حدیث کی سند میں ان بیحد راویں ہے لیکن اس کا جواب اسی ہے جو مذکور ہوا۔

سوال آپ کو کیا باتیں یاد ہیں کہ آپ نے حدیث میں عجیب سے
جنازہ اور عجیبات عیدین و عوایں میں رفع یدین کرنے کا ذکر ہے؟

جواب ہرگز عجیبات عیدین میں رفع یدین کرنے کی حدیثیں میں ہر ترک کی دلی
حدیث ہیں اس لئے اس رفع یدین و بیس چھوڑا گیا جب عجیبات جنارہ کے ترک کی
احادیث موجود ہیں اس لئے وہ چھوڑ دیا گیا۔

جنازہ میں ترک رفع یدین کے دلائل۔

عن ابن عمر عن رسول اللہ ﷺ قال رفع یدینہ علی

الحدود من تکبیرۃ ثم لا یتلوہ (حدیث طبری ج ۷ ص ۷۴)

حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جنازہ کی پہلی عجیب
میں رفع یدین کرتے تھے مگر دوبارہ نہیں کرتے تھے۔

عن نوالید من عبدہ من جمیع دُفتری ہاں مُکب مہم

اد صلی علی سجدہ ہ صی بدہہ مکتبہ لا یرفع بدہہ صی

حق و تکان مکتبہ لوزنہ (مختلف اہل اہل شیعہ ج ۲ ص ۱۸۰)

وید من بعدہ کہتے ہیں کہ میں نے اس کا کچھ نہیں سنا۔ یہ وہی وہی ہے جو راوی نے بیان کیا تو وہ

مکی عمیر میں بیٹھ پڑے۔ میں نے پھر مکی عمیر میں بیٹھ پڑے۔ میں نے اور وہ چار
عمیریں کہتے تھے۔

عن صلی ہریرہ ان رسول اللہ ﷺ کثر علی الخلاء مرفوع

بدہہ من لؤلئ تکبیرہ و وضع الخنثی علی الخنثی

(جامع ترمذی ص ۶۰ ج ۱)

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے جہاد پر عمیر کی اور مرفوع

ہے یہ مکی عمیر میں گئی اور میں نے وہاں وہاں پر عمیر۔

حضرت ابو ہریرہ نے انصوری کے کلام کا نقل یہ بتایا کہ آپ نے مکی عمیر میں بیٹھ پڑے۔ میں نے

اس میں بیٹھ پڑے۔ مکی عمیر کے ساتھ خاص رہا اس وقت ہی دلیل کے کہ یہی پاک سونچا ہوا ہے

عمیر اس میں بیٹھ پڑے۔ میں نے اور وہ چار عمیر کی تخصیص کا حوالہ دیا ہے۔

ملا وہاں میں کہ سب عمیروں میں بیٹھ پڑے۔ میں نے اور وہ چار عمیر کی تخصیص کا حوالہ دیا ہے۔

فی کل عمیر آتیا آپ پر عمیر میں بیٹھ پڑے۔ میں نے اور وہ چار عمیر کی تخصیص کا حوالہ دیا ہے۔

اس سلسلے میں غیر مقلد مقلد ملانہ شامانی کی تحقیق بھی ملاحظہ کیجئے

”والخلاص انما لہ یثب علی ختم التکبیرۃ الاولى من تہنح

لا صلی علی ہ من لؤلئ و صلی علی ہ من لؤلئ و صلی علی ہ من لؤلئ

سجدہ ہ صلی علی ہ من لؤلئ و صلی علی ہ من لؤلئ و صلی علی ہ من لؤلئ

لَا تَدْعُ إِلَى عَصَا فِى عَصَا وَلَا تَدْعُ إِلَى كَيْفِى
رَكَعِ كَمَا هِىَ سَافِرُ الْعَصَا وَلَا تَدْعُ إِلَى صَوْدِ الْعَصَا
(بیل الاوطار ج ۲ ص ۶۷، باب القراءۃ والصلوۃ علی

(رسول اللہ)

معاوضہ یہ کہ جس چارہ کی بھی عقیقہ کے علاوہ دوسری عقیقہ دین کے رفع یدین کے
دار سے میں ہی کریم سکھانے سے کوئی ایسی حدیث نہیں جو محبت ہے کے لائق ہو، قی اعمال
مکان اور تو یہ محتاج سوود محبت ہی نہیں۔ اس لئے مناسب یہ ہے کہ عقیقہ تحریر کے رفع یدین
پر مستطاب کیا جائے۔ علاوہ اس میں عقیقہ تحریر کے ماسوں دوسری عقیقہ دین میں تب رفع یدین
مشروع ہے جب کسی میں اپنے رک سے دوسرے رک کی طرف انتقال ہو اور یہ رجاء میں
ایک رک سے دوسرے رک کی طرف انتقال ہی نہیں ہے۔ ہاں، جب دو میں ترک رفع یدین
کے دلائل موجود ہیں، بعد رفع یدین کی صلوٰۃ ائمانہ آ کی کوئی دلیل بھی ملے گی کہ اس لئے
احکام کر چارہ کی ہر عقیقہ میں رفع یدین نہیں کرتے۔ میر تقی میر عقیقہ تہمید کے رفع
یدین سے ترک پر صحت دلیل پیش کریں ہر دو ایسی تہمید دیا ہے۔ لیکن اس کے ترک پر کوئی
صریح دلیل موجود نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۵۰ — و تَحْتَ اَنْتَ لَمْ يَمْرُغْ مَعَهُ لَلَا تَدْعُ

برقع ہدہ مع کی سکھ رہ

(رد المحتار لاہی طبع ج ۱ ص ۲۱۲)

اور حضرت عید سے میں لڑا چارہ اتارے صحت کے ہدہ کے وہ ہر (ما عید کی) عقیقہ
کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔ صحت اشعاف کے دار سے عامہ اس قیہ نہیں نکھڑا کر کا
اس اثر وغیرہ کی تردید کے پار سے احقاد کے ساتھ نقل کرتا اس سے صحیح اور محبت ہر سے کی دلیل

امام محمد رحمہ اللہ کے یہاں جو صیغہ ہے اپنے استاد محمد بن عمرو سے خبر دی کہ ابراہیم نعمانی نے کہا سات چلوں میں صبح یہ نہ ہو جائے ان سات چلوں میں عید کا بھی درک ہے۔

اجماع است

چونکہ ایک قول کے مطابق امام مالک رحمہ اللہ نے صیغہ میں صبح یہ نہ کے قول میں دو دلائل کے لحاظ سے یہی قول قوی اور مضبوط ہے اس لئے بعض محققین نے امام مالک رحمہ اللہ سے قول کی حید پر صبح یہ نہ کی تعلیم کی و اجماعی قرار دیا ہے یہ کہ جس مسئلہ پر ائمہ ربہ متفق ہو جائیں وہ مسئلہ متفق علیہ اور اجماعی سمجھا جاتا ہے اس پر حوالہ جات ائمہ کے درجہ تراویح میں ملاحظہ رہیں، امام محمد بن مسلمہ رحمہ اللہ پر یہ کہ اجماعی ہو۔ کثرت ملاحظہ کیجئے۔

۱۔ ... وَالْمَقُولُ عَلَى دَفْعِ الْفُلُوسِ فِي فَتْحِهَا (درجہ علامۃ فی اختلاف الائمہ ص ۶۳) تکمیرات محمد بن کثیر کے فتح یہ نہ پر ائمہ فقہ کا اتفاق ہے۔

۲۔ ... وَالْمَقُولُ عَلَى دَفْعِ الْفُلُوسِ فِي فَتْحِهَا (درجہ علامۃ فی اختلاف الائمہ ص ۶۳) (مرقات شریعت مکتوبات ص ۳۶۵ ذوائد) اور فقہ امام محمد رحمہ اللہ کے فتح یہ نہ پر اتفاق ہے۔ ایک روایت کے مطابق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا اختلاف ہے (لیکن اس سے دوسری روایت دفع یہ نہ کی بھی ہے)۔

۳۔ ... وَالْمَقُولُ عَلَى دَفْعِ الْفُلُوسِ فِي فَتْحِهَا (درجہ علامۃ فی اختلاف الائمہ ص ۶۳) (مرقات شریعت مکتوبات ص ۳۶۵ ذوائد) اور فقہ امام مالک رحمہ اللہ کے فتح یہ نہ پر اتفاق ہے (لیکن اس سے دوسری روایت دفع یہ نہ کی بھی ہے)۔

قیس شری

شریعت کی چار دیووں میں سے چوتھی دلیل قیس شری ہے۔ اور قیس شری کا کتاب

یہی ہے کہ تعمیرات تعمیریں میں رہیں یہ کیا جاسے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ تعمیرات
 راندہ میں ریلچ پور بن یا جانے یا نہ جانے اس کے لئے ایک امر و نہی میں عوار یہ کیا تو
 ہمیں ایک اور حکم راندہ کی تعمیر میں وہ سے قوت فی الوتر کی تعمیر۔ یہ حکم راندہ سے اور اس
 میں دلائل حقائق ریلچ پور سے اور پورے تعمیرات میں راندہ میں یہ ان کا حکم بھی وہی
 اور اچا ہے جو قوت کی تعمیرات کا حکم سے وہ سے ریلچ پور۔ لیکن شریعت میں اس کی تعمیر
 نہیں ملتی کہ تعمیرات راندہ ہو اور اس میں ریلچ پور یہ کیا جانا ہو۔ البتہ تعمیرات راندہ میں ریلچ پور
 اس کی تعمیر موجود ہے جو متفق علیہ سے وہ دونوں میں سے قوت کی تعمیر سے۔ یہاں
 تعمیرات کی تعمیرات راندہ کا حکم وہی اور چاہئے جو اس کی تعمیر کا حکم ہے اور وہ متفق علیہ بھی
 ہے یہی تعمیرات راندہ میں ریلچ پور بن کر۔ (طحاوی ج ۱ ص ۴۸)

(ب) ذاتی قوت فی الوتر کی تعمیر اور تعمیرات کے راندہ ہونے کی صورت
 مستندہ جلد کتب میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

کتاب الفلک علی المذاهب الاربعہ ج ۱ ص ۲۴۸ تا ۲۴۹۔ لؤلؤ المبین
 ۱۱۴/۲۔ مؤلفہ ناصر الدین النبی۔ شرح معانی الآثار ۱/۱۶۷۔
 مرجعہ ۵۳/۵۔ ۵۸۔ ۵۲۔ ۱۷۵۔ التعلیق لاس الحوری ۱/۶۔ ۵۶۶۔ ۵۰۷۔
 فتاویٰ عالمگیری ۱/۱۵۰۔ مسطور ۲/۳۷۵۔ محیط برہانی ۲/۲۶۲۔
 بدائع الصنائع ۲/۱۰۰۔ تبیس الحقائق ۲/۲۰۲۔ ۱۰۳۔ نفعہ الفقہاء
 ۱/۱۶۷ تا ۱۶۹۔ فتاویٰ فی ظہ الشافعی ۲/۴۹۱۔ الشرح الکبیر لفرغمی
 ۵/۴۶۔ ۵۹۔ ۶۱۔ ۹۷۔ المسند ع ۱/۲۳۔ ۱۲۲۔ حیدر
 العباد ۲/۳۵۔ ۴۵۶۔ روضة الطالبین شرح الوہب۔ تہذیب الاسماء لسنوری
 ۱/۸۷۶۔ فتاویٰ اس تہذیب ۲۰/۲۶۲۔ ۲۲۔ ۲۷۹۔ ۲۲۰/۲۲۰۔ ۲۲۶۔

خاصہ یہ کہ عید میں کئی کچھ استراحتوں میں رہتے ہیں اور ان احادیث سے غور و آثر رکھتے ہیں۔

آج کل کے ماحول سے استراحت اور قیاس شرعی سے ثابت ہے۔

غیر مقلدین کے فتاویٰ جات

سوال یہ فرماتے ہیں کہ ہم یہاں پر وضو کی شرعی باتیں اس مسئلہ میں کہ عید میں کئی

ہمارے روایتیں ہیں کہ عید کے روز کوئی کچھ عید کے روز میں رہتے ہیں۔ خصوصاً شہری میں جو

ہمارے ہر طرح کے حدیث کا مرکز ہے وہاں بھی یہ عمل دیکھ لیا ہے۔ احادیث و آثار سے

اس پر کیا دلیل ہے؟ ہوا ابو جروہ

جواب۔ اہل حدیث کے بارے میں دو روایتیں پیش کرتے ہیں۔ ایک یہ کہ

میں مسلم روایتیں ہیں کہ عید کے وقت کوئی کچھ عید کے روز میں رہتے ہیں۔ (ابو جروہ) عن عمر بن

الخطاب کہ کان بر صبح ہدیہ میں سیکھ رہا ہے۔ وہ سبھی مع دووں۔ روایتوں میں ایک

ایک روایت میں ہے کہ عید کے روز میں عید کے روز میں عید کے روز میں عید کے روز میں

کچھ عید کے روز میں عید کے روز میں عید کے روز میں عید کے روز میں

دوسری میں عید کے روز میں عید کے روز میں عید کے روز میں عید کے روز میں

روایت کی ہے "صوفی کثیر لیس عن العطاء" ہے (تقریباً احمد باب) یہاں

اس کا شش محمد بن ابی ہریرہ میں ہے۔ یہ بھی عید کے روز میں عید کے روز میں

مگر دووں روایتوں اور دووں کے لئے سے برائے کو دوسری سے تقویت حاصل ہو گئی

ہے۔ مگر ہر ایک حدیث میں عید کے روز میں عید کے روز میں عید کے روز میں

ہیں مندرکار روایت کے اس سے استدلال نہ ہو۔ بلکہ صحاح سے محدثین کا اس پر فعال

در دلیل ہے۔ اور آنحضرت ﷺ کا بیٹھ بیٹھ جماعت کے ساتھ نماز ادا کر کے کامل
محبت بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

قارئین کرام! ذرا غور فرمائیں۔ آیا یہ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحیح عملی
عمل ہے بھی صحیح حدیث ہے کہ آپ ﷺ نماز عید، جماعت ادا کرتے رہے ہیں ایک
مرتبہ بھی آپ ﷺ نماز عید بغیر جماعت کے نہ خود ادا کی نہ ہی دوسرے کو ادا کر کے کا حکم دیا۔
لیکن اس کے مقابلہ میں میر تقی میر کے وہاب صاحب پہلے خود یہ اسلوب پیش کرتے ہیں
فرماتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ ہر نماز اکیچہ اور یہ جماعت دونوں طرح بھیجے جہر باقی
مبارک پر نماز عید و قیام کر کے اس میں بھی دونوں طرحوں سے بھیج ہو نہ کا حکم نکالتے
ہیں۔ جو آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دائمی عمل کو محبت نہ کرے اور اس سے صرف عمل
کو صحیح قرار دے، جو آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھیج صحیح مکتوب حدیث کے ہوتے
ہوئے اس کے مقابلہ میں قیام کر کے اپنی رائے ادا کرتے ہیں پر عمل نہ کرے اور حدیث و چھوڑے
اس کا میر تقی میر کے رد یہ شرعی حکم یہ ہے کہ ہر نماز کو اسی حق میں سے مانے کہ حکم

کیا ہے؟

مذہب

میر تقی میر کے جماعت میں سے ایک عید یہ ہے کہ اسوں نے قیام حدیث کے
مسئلہ میں ایک ضعیف ترین حدیث اور دوسری حدیث کے تسلیم میں تحریف کر کے ایک
مجلس کی تین ملاخوں کو یہ قرار دے کر حضرت عمر فاروق، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن
مسعود، عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمرؓ جیسے مجلس القدر کا یہ کراڑے قیام حدیثوں
سے قیام کو رد کر دیا۔ ادا ان بعد کے مسئلہ میں عہد یوت کے عمل کی آڑ میں غلیظہ شدہ حضرت
مجلس کے عہد میں یہ کراڑے جماعت سے شروع ہوئے وہی پہلی ادا ان بعد کو رد کر دیا اور

مصور سچائی کے حکم عینک بستی و سنیة المخلطاء، المراسلین وائے شہرکی اور اجتماع
سچائی پر دائرہ کی۔ اور عید، جماعت کے مسد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے: نئی عمل کو
روکر کے اپنی برائے لوہا پئے قیاس کے سچ و کامیابی گئے۔

در اصل میر عقیدہ کا طر عمل بنا دے کسان کو کہ قول رسول سے چار بے یہ قول
سچا یہ سے اہل ان کے دل میں عمل رسول کی اہمیت ہے۔ عمل سچائی کی۔ بلکہ یہ حدیث رسول کی
جائے حدیث نفس اور اپنی اسے اقوال کے سچ و کامیابی میں اُمر کی میں آئے تو عمل رسول کے
پردہ میں سچا یہ کرام کے ایسا ہی عمل بالقوی اور: سروریں اور اُمر کی نہ چاہے تو اپنی رائے کے
مقابلہ میں رسول حدیثی حدیثی حکم کے دائمی عمل و روزہ روایں۔

دلیل ۱۔ گنہگاروں کے لئے اللہ تعالیٰ نے عذاب کا وعدہ کیا ہے۔ اگرچہ وہ عذاب اللہ تعالیٰ کے لئے آسان ہے، مگر انسانوں کے لئے مشکل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو آزمائش کے لئے پیدا کیا ہے۔ اگر انسان اللہ تعالیٰ کے احکامات کو مانگا کر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچ سکے، تو اللہ تعالیٰ اس کو عذاب سے محفوظ رکھے گا۔ اگر انسان اللہ تعالیٰ کے احکامات کو نہ مانگا، تو اللہ تعالیٰ اس کو عذاب سے محفوظ نہ رکھے گا۔

”محدث عبدالرحمن (جو امام بخاری نے لکھا) اس میں اور امام بخاری سے بڑی کجی
 بخاری میں ان سے تقریباً 120 احادیث روایت کی ہیں (اپنی سند سے روایت کرتے ہیں
 کہ جب ایک دن میں عید اور جمعہ ہو جائے تو حضرت علیؑ ان کے لوگ حصہ میں ہر عید
 پڑھاتے اور دن کے آخری حصہ میں ہر جمعہ پڑھاتے اس سے ثابت ہو کہ عید و جمعہ
 کے ایک دن میں جمع ہونے سے جموں کی طریقت وقت اور طریقہ ادا کے اعتبار سے کوئی فرق
 نہیں آتا ہر نماز کو اپنے اپنے وقت میں ادا کرنا ضروری ہے جیسے کہ درود و احادیث میں
 عید اور جمعہ کے لیے اپنے وقت میں پڑھنے کی صراحت ہے۔ حضرت علیؑ کے زمانہ میں
 ہزاروں صحابہؓ، ہزاروں ہزاروں اکابر و تابعین موجود تھے ان میں کھینچیں، مصری، فہر، یمنی
 تھے۔ انھوں نے بھی حضرت علیؑ کے طریقہ سے مطابقت ہر عید و ہر جمعہ پڑھتی ہوئی تھی۔
 بھی کئی اعتراض ہیں انھیں اس لئے یہ طریقہ اس وقت کے ہر عید و ہر جمعہ پڑھنا صحیح
 حضرت کا اجماعی طریقہ سمجھ جائیگا۔

مسئلہ ۲

میں لوگوں پر جو فرض ہیں اگر وہ ایسی جگہ ہر عید پر نہیں جہاں جو فرض ہے تو
 امام خلیفہ عید کے بعد اگر سب کچھ تو چاہاں روزے نہ دیہتی لوگ جس پر جو فرض ہیں
 اگر وہ چاہیں تو جو تکلیف چاہیں اور جو پڑھیں اور اگر چاہیں تو ان کو چاہئے کی
 اجازت ہے۔ مصر صاف عید قرہ کی جمعہ کے دن ہو تو اس دن خلیفہ عید کے بعد قرہ کی
 نصراہیت کی وجہ سے اس انسان کی صورت اور بھی بڑھ جاتی ہے لیکن میں لوگوں پر جو فرض
 ہے ان کے لئے جو کچھ ہوتا ہو جائے اور جس اور حسب معمول ہر نماز ضروری اور فرض
 ہے۔ بہت دیہتی لوگ عید کے بعد جمعہ تک انکے رستے رہیں تو یہ بھی انکے لئے مشکل ہے
 اور اگر وہ جس جگہ رہتے ہیں تو اس میں بھی مشقت ہے اور اگر عید کے دن عید الاشیء ہو تو

کا اور اگر حضرت عیسیٰ کا اقل و بیعت کو اختیار دینا اہل عدیہ کو اختیار دینا شریعت سے مطابق سے دور کی سمت ہو یہ اور شریعت کا مسد سے کو غیر مقصدی کا ایسے موقع پر بلا تفریق سب مسلمانوں کیلئے جموع کو اختیاری ہونا اور جموع کی بھٹی دینا خلاف شریعت ہوگا۔ بحریات صرف حضرت عثمانؓ کی مجلس بلکہ اس وقت کے موجود ہزاروں مسیحیہ راجہ تھے جس حکام میں سے کسی پہلے بھی حضرت عثمانؓ پہ اہل دیہات کی تخصیص نہ رہے۔ کوئی روک ٹوک کس کی جس کا مطلب یہ ہوا کہ تمام مسیحیہ جموع میں اس اختیار اور جموع کی رخصت و اہل دیہات کیلئے ہی مانگتے ہیں۔ ورنہ اہل دیہات کی تخصیص نہ کرے۔ یہ وہاں ہوش نہ رہے۔

اب ایک طرف میر مقصدی کی جماعت ہے ہر ایک دن عید و جمعہ کے جمع ہونے کی صورت میں سب کیلئے جموع کو اختیار دینا جس میں حق نہ ہمارا کو بھی اختیار ہے نہ وہ جموع پڑھانے یا نہ پڑھانے بلکہ غیر کا چھوڑ دینا بھی اس سے نزدیک اولیٰ ہے دوری طرف خلاف ر مشدی اور جماعت صحابہؓ میں حضرات میں جو جموع کو اختیاری ہوتا صرف ان لوگوں کیلئے مانگتے ہیں جن پر جموع فرض نہیں اور جن پر فرض ہے ان کیلئے اختیاری نہیں۔ ان پر ہر صورت میں جموع پر صاف فرض ہے۔ آپ کو من کی رہا وقت اور جس کے ساتھ انہما مہمند نے اپنے لئے ان کا انتخاب کر لیں۔ لیکن اس آیت کو صومرہ بن میں رکھیں اور دونوں جو سہقت کرے۔ واسے میں بھی مہاجرین و انصار اور وہ لوگ مسیوں سے خوب اس کی تا بعد ری کی بعد ان سے راضی اور وہ اللہ سے راضی اور اللہ سے ان کے لئے حاجت تیار کر رکھے ہیں جس کے پیچھے ہر یں جاری ہیں وہ ان میں ہمیشہ میں گئے اور یہ بن کا کہانی ہے۔ یہ نکتہ بھی قابل غور ہے کہ جموع کے سب دو عیدوں میں منع ہوئی تھی جب دونوں عیدیں پڑھ لی جائیں اور اگر عید پڑھی جائے اور جموع نہ آئے اور نہ صحت دیدہ پڑھائے اور جموع چھوڑ دیا جائے تو دو عیدیں کیسے جمع ہوں گی؟

اسیۃ اللہ کا لفظ بتا رہا ہے کہ آپ نے ہمارے عہد کے بعد فوراً جہاد اٹھائی فرمایا تھا بلکہ ہمارے عہد کو جمعہ کے وقت میں ہی ادا فرمایا۔ اور اسے مسیحیوں میں تین حکم کی ضمیر اور مسیحیوں کا میراث سب اس میں مدینہ و شمال سے اس سے عہد کے بعد جمعہ پڑتے تھے پڑتے کا عتبار اس لوگوں کیسے ہوگا جس پر جمعہ فرض نہیں۔ اگرچہ میراث کا مصداق نہیں افراد سے ہوا ہو یا ۱۲ ہے مگر یہ سوا اپنے موصو پر رکھنا اصل ہے اور اس میں تخصیص حدیث اصل ہے اور حدیث اصل کی بجائے اصل پر جاتی رکھنا زیادہ بہتر ہے جبکہ یہ موصو مویہ بالذکر لاکھ بھی ہے اور تخصیص کا اطلاق محض وہیم ہے اس پر قرآن وحدیث سے کوئی دلیل موجود نہیں۔ علاوہ ازیں اگر تین افراد پر فرضیت ہوتی ہو تو وہ تینوں سے ہوں گے جس میں تخصیص اور تخصیص کے لئے بھی دلیل کی ضرورت ہے۔ نیز جب تین افراد پر جمعہ فرض ہوا تو پھر بھی مطلقہ ہمارے فرضیت کو ساقط کرنا اللہ ہوا۔

کرتے ہیں اجتماعِ عبادان علی عہدِ عزیزیؑ عہدِ نبوتیؑ حدیث میں شامِ محسن
 پس آزادانِ شہدِ علیہد (معہ ابینائی شیرج ۱/۵۲)

حضرت علیؑ سے کہہ دے کہ میں دو مہینے بیعت نہیں کروں گا۔ حضرت علیؑ نے ان لوگوں کو ہمارے پاس بلا کر دعا پڑھائی مگر فرمایا کہ ہمارے جواروں میں سے جو جس کا جھوٹا ہوا ہے اس کو ہمارے پاس نہ لائے۔

اس میں اٹا فیتھوں پر حکمرانی ظہیر ہے جو سب الیہ دینے کو شامل ہے ہر

سورۃ البقرہ ۱۰۶ میں "فَمَنْ عَدَاكُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ" کے تحت یہ بحث رہ چکی ہے کہ یہ آیت کس پر لکھی گئی ہے۔
 مخرج (کتاب الام فیما فی ج ۱ ص ۱۶۹ - سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۱۸)
 حضرت عمر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ
 "میں نے تم کو دیکھا کہ تم نے اپنے آپ کو (میں نے تم کو دیکھا کہ تم نے اپنے آپ کو) لکھنے کے لئے لکھا ہے"۔

حضرت محمد بن عبد اللہؐ کی سچہ بٹ مرگس: تا جی ہے جسہ تا جی سمانی کا ۱۰ ط جیوز
کرئی پاک ملننن طرف بہت کرے حد بٹ بیان ارے کی حد بٹ دوسری تا جی کہا
تا ہے۔ اور جیوز کے نزدیک ہاں جیوز کے نزدیک ایسی حد بٹ جیوز ہے جیوز

دلیل نمبر ۱۰ : میر خیزر واحد سے تھے جو غلی وعلی سے تھے جو قرآن کی تعلیم دے رہے تھے۔

(3) جامع صیغہ میں امام محمد مستطیر فرمایا ہے کہ جب فیہ اور بعد ایک ن میں تین او چا میں تو اہل سنت دور فرض ہے۔ یہ بھی فرمایا لا یفسد واحد مستطیر ان دونوں میں سے کوئی بھی چھوڑا نہ جائیگا۔ چونکہ امام محمد مستطیر نے یہ کہنے کے تحت کا خط استعمال فرمایا تھا حالانکہ یہ عید و جب سے اس کے خلاف مستطیر کا منہ میں خط صحت کی وضاحت

الفاظ "من أهلي لأهوالی" سے پتہ چل رہا ہے کہ اس لوگوں پر جو واجب تھا، یونکہ ان کے گھر میں سے دور تھے۔

(۸) بخاری کے شارح علامہ مسلم بن الحجاج قشیری نے یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی نقل کی ہے۔

(9) وَمَنْ أَسْرَاجَ قَالِ إِنَّهُ عِدَّ الْقُرْآنَ مَقْرُوءًا وَلَمْ يَحْصِ عَدَّهُ وَهُوَ عَلَىٰ عِلْمٍ بِأَنَّهُ لَا يَحْصِي عَدَّهُ وَهُوَ عَلَىٰ عِلْمٍ بِأَنَّهُ لَا يَحْصِي عَدَّهُ (ص ۱۳۶) لہذا میں نے کہا ہے جو حدیثیں وہ سے ساقط ہوں مگر وہ کہتا ہے اور حضرت علی سے مروی ہے کہ جو حدیثیں وہ کہتا ہے وہ ان کی تعداد میں سے نہیں ہے اور وہ اس سے کہتا ہے کہ وہ ان کی تعداد میں سے نہیں ہے

[illegible]

(۱۱) فقہ مائنی کی کتاب الشرائع میں ہے دو اعتراض جس کی وجہ سے جمہور عید کا چھوڑنا جائز نہیں جمہور عید کا جمع ہونا ہے مگر چلام جمہور چھوڑنے کی اجازت کیوں نہ دے دے کیونکہ امام کو اس بات کا حق نہیں (بحوالہ بیروز الدسا لک ج ۳ ص ۲۴۲)

(۱۲) ... فَاَنَّ الطَّاعُونَ فِيْ مَشْجَلِهِ اَنْ يَلْمُوْا اَذْيَالَهُمْ غَضَبِي تَرْكِ التَّجْمَعِ السَّامِعِ اِمَامٍ طَلَوِي يَخْطُوْنِي كَلْبٍ مَشْجَلٍ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اِنَّ اِيَّاهُ يَلْمُوْنَ اَيْ جَسَدِي وَتَرْكِ جَمْعِي رَحْمَتِي نَحْنِي هِيَ اَنْ سَرَادِي يَدِي تُوْكَتْ فِيْ جَسَدِي نَسْتَعْرِضُ سَرَادِي فِيْ يَدِي وَتَرْكِ جَمْعِي وَاجِبٌ نَكْسُ كَيْفَكَ وَدَعْرِ شَرِي فِيْ اَوْرَجْمَعُ نَسْتَعْرِضُ اَوْلُوْا پَرِ اَحْسَبُ يُوْتُ بِي (بحوالہ جز ۱ ص ۳۳۳)

(۱۳) جب عید غاوس اور جمہور کا دل آپ ہو اور اہل دیہات سے عید کیلئے حاضر ہوں اور نماز پڑھتے کے بعد واپس جانے کی صورت میں ان کا جھوٹا ہوتا ہے تو ان کو کیلئے جائز ہے کہ وہ لوٹ جائیں اور جمہور چھوڑ دیں (اتحالی المسائل ج ۳ ص ۳۱۱)

غیر مقلدین کی مردہ سنت

(۱) آپ حضرات بی پاک سنیہ اور عہد راشدین، ائمہ اربعہ اور محدثین و فقہاء کی سنت شریفہ اور سنت دینیہ کتاب و سنت کی روشنی میں معلوم کر چکے ہیں کہ جب عید و ہوائیہ دن میں نیت ہو جائے تو عید کے بعد میں پر جمہور واجب نہیں ان واقعات ہے کہ جمہور پڑھیں یا نہ پڑھیں نہیں میں پر جمہور واجب ہے اور اگر پڑھیں گے ان سے اہلیت ساقط نہیں ہوتی۔ لہذا عید پر عمل ہونا لازم ہے۔ بی پاک سنیہ کی اس رد و دست کے مقابلے میں غیر مقلدین کی مردہ سنت جس کو دور اندہ کر کے کیوشن کر رہے ہیں ان کی معتبر کتب کے حوالہ جات سے مدلل فرمائیں۔

(۲) غیر مقلد اب سوائس جان لیتے ہیں۔ نوپوس جمہور عید لراحمہ تینہ در یکہ روز

معدود حصہ و شہوط ہر آئینہ دست کراپہ دھبہ و نہ ماستا برا کے امام و سائر مردم
(حرف ایضاً ۳۳) اور جب معدود و غیر ایضاً ہی دس میں شیعہ ہو جائیں تو معدودی چھٹی ہے
اور طبریہ ہے یہ چھٹی یعنی امام اور تمام لوگوں کیسے ہے۔

(۳) میر تقی میر کے آثار محدثہ شیخ اکلی فی انکلی سہ میاں تخریر حسین محدث دہلی
کا معدودہ لکھی ہے۔ جب معدودہ معدودہ دس میں شیعہ ہو جائیں تو اس دن اختیار ہے جس
کا لکھی چاہے جس پر ہے اور جس کا لکھی نہ چاہے۔ چاہے۔ اور ایسے دس میں جو سائر معدودہ
نہیں کرتا سائر لکھتا ہے کہ جس آئینہ مردہ دست کو۔ اور سائر دس میں سوان کا یہ بتا چکا ہے
(نہادی ہرین الم ۳۷۵ کا باب الجہد)

میر تقی میر نے مایہ دار محدث اور سوان سے متاثر ہو کر مایہ دار سوان لکھے ہیں
”والتشعة می یوم الفید زحمة مطلقاً لأهل البلد وعبرهم
عانی غدا صلی الفید والتشعة کلہما وان غدا صلی الفید
معدودہ ہر ہر جمعہ وہی سقوط الفید خلافت والخلق
جو انہی الفید لکھتا“ (نزل الامور ج ۱ ص ۱۵۵)

مید کے دس میں معدودی و کل چھٹی ہے ان شیعہ اور میر ان شیعہ سب کیسے۔ ہر انہی
کون چاہے تو معدودہ معدودوں چاہے اور انہی چاہے تو لکھتا معدودہ چاہے۔ اور معدودہ چاہے اور غیر
سے ساقط ہونے میں اختلاف ہے لیکن حق بات یہ ہے کہ خبر کا پھرنہ لکھی جا رہے۔
(یعنی نہ معدودہ چاہے رطلہ)

(۴) نواب صدیقی حسن خاں کے استہدایہ شہادتی لکھے ہیں

”بہ صلوٰۃ اللہ علیہ ہر یہ تعبد ہر ترکہ و حادہ
الحمد نہیں محمد صبرقی ہیں میں صلی الفید ہر نہ میں

جواب نمبر (۳) لَافُ مَنْ مَرَّوْیَ تَحْسُ كَ عَومَ كَیْلَے ہو جیسے قرآن کریم

میں ہے مَنْ عَمَقَ۔ اَمَّنْ یُجِیْبُ اَلْمُفْطِرُ۔ اَمَّنْ یَلْقَا اَلْمُحَلِّقَ۔ اور ان جگہں دوسری آیات میں صرف اللہ تعالیٰ کی ذات مراد ہے۔

دھوکہ نمبر ۲ حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث ہے کہ حضرت علیؓ

نے فرمایا کہ جو چاہے، میرا اس کے لیے جو کئے لوں گا وہی ہے اور میرا، جس پر جس کے

جواب نمبر (۱) اولاً اس میں یہ ہے کہ یہ حدیث اپنی ضعیف ہے اس کی سند

میں اقیقہ بن وید راوی ہے اس کے متعلق اس میں فرماتے ہیں لاں بہ اور ابو مسعود فرماتے

ہیں "اَحَابِبُ بَقِیَّةِ عَمْرِؤْ بَقِیَّةِ فِکْرِیْ جِنِّہَا بَقِیَّةُ" یعنی عیدین اور عید نصف سے خان

کیں ہیں اس سے ق کے وہ۔ نیز اقیقہ بن وید راوی ہے (اتحاف السامعین ۳ ص ۸۹) اور

طار شکان فرماتے ہیں کہ ماہ امر میں صحابہ کرامؓ نے اقیقہ منقذہ نامی گج یہ ہے کہ یہ روایت

مرسل ہے اور غیر مقلدین کے نزدیک نہ ہیں اور ارسال میں سے ہر ایک موجب ضعف

ہے۔ جبکہ اس حدیث میں دونوں اچھے ہیں تو ان کے رد میں اس میں ذیل ضعف ہو۔

جواب نمبر (۲) کتاب "بِقَا ضَعِیْفُوْنَ" قرینہ ہے۔ پراقیقہ بن وید

کہتے ہیں تھا بلکہ اہل عوامی کہتے تھا جن پر جمعہ فرض ہی رہتا۔

دھوکہ نمبر ۳: حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ نے لازمہ پڑھائی بعد

پڑھا۔ حضرت حبان صائغ نے یہ سن کر فرمایا اس نے سنت پڑھ لیا ہے۔

جواب نمبر (۱) اولاً جواب یہ ہے کہ میرے مقدیم سے ردیف صحابہ کرامؓ کی

مذہب امامیہ حدیث میں۔ عرب اپنی م ۱۰۱ میں ہے در اصول متکرر شدہ نہ تو

صحابی حدیث نیست۔ یعنی نے شدہ پکا اصول ہے۔ صحابی و قول حدیث میں (۱ ص ۳۸)۔

کی علامت یہ لکھتا ہے کہ ”حداد اور رسول“ ملتیکے فرمان کے خلاف خود اسکی جلیل القدر صحابہ کی مات بھی وہ اس کو بھی نہ کر دے جائے (میں اپنی حدیث میں ہوا میں ۲۰) اور غیر مقلد مولوی محمد جو گز بھی لکھتے ہیں۔ ”وہ مستوا“ اس پر اصرار ہے کہ جس حضرت عمرؓ سے یہ فتویٰ (کہ ایک مجلس کی تین طلاقیں تین ہی ہیں) اہل لفظیاد کے لئے شرعی طور پر حکم دیا ہے تو ہم جتنے میں چلتے ہیں اور ہم اسے ”علاء ماس“ نہ فرادنی تو کہیں محمدؐ میں ہم سے ان کا حکم تو کس پر حاکم آنحضرتؐ کوئیہ کا کھ پڑھا ہے“ (۱۵۱۱ محمد ۹۰ فتویٰ ثانیہ ۲۰۱۲) میں ۲۵۲) لیکن بعد اسکا کرنے کے مسئلہ میں کتاب دست و چھوڑ حضرت بن ریحہ کے موقوف وقفہ وار پر سر رکھیں ہے اس کو اسے صدر کے وئی اور عنوان بھی دیا جاسکتا ہے۔

مشترکہ جواب نمبر 1۔ حداد اور اس فرمان روایت کو نہ مہر نہ جائے اور اس محرم کی وجہ سے سب کو بعد کی بھی سے دن یا سے تو اس کا موقوفہ ان کے محرم سے نکرے ہے کیونکہ یہ ”لہذا المؤمن المؤمن“ فانما یؤتی فیہ لیسوا علیہم وعلیہم ما کرتا ہے۔ سب جیسے فرض میں ہوتی بعد میں اس فرضیت سے مسیگی ہیں نہ ضعیف اور ایک و ۴۴ و ۴۵ کی وجہ سے اس قطعی محرم کو ختم کیا جاسکتا ہے اقرآن کے قطعی محرم میں تاویس کر کے کی بجائے ان احادیث ضعیفہ اور ۴۴ موقوفہ میں ۱۵۱۱ مل کر لیا جاتا ہے۔

مشترکہ جواب نمبر 2۔ یہ میر مقدمین کے وقف کے احادیث میں تضاد یہ ہو جاتا ہے کیونکہ ”هل یصلوا الی“ اهل طہانہ، اما مجمعون سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ظہر ان لوگوں کے سے تھا جن پر حد فرض نہ تھا اور جب غیر مقلدین کی قیاس کر دے احادیث کو عام نہ تھا چاہے تو دونوں قسم کی حدوں میں تضاد یہ ہو جاتا ہے نہ کہ صہ امت کے وقف کے مطابق تضاد کی بجائے ان احادیث میں توافق یہ ہو جاتا ہے کہ جن حدوں میں اہل

دیہات کیلئے جہز کے اختیار کی جانے کی صراحت ہے ان کے قریب سے عام الفاظ والی احادیث میں بھی تفصیل کی جائے اور ان کو نہ صرف حدیث چاہے بلکہ ان کا حوالہ ان لوگوں کو بتایا جائے جن پر جو فرض نہیں تو سب احادیث میں مخالفت ہو جاتی ہے۔

مشترکہ جواب نمبر ۳۔۔ بات بھی غور طلب ہے کہ غیر متقدمین کی پیش کردہ روایت میں معنوں اعتبار سے کالی امہ سے۔ جو چھوڑنے کے بعد رخصت ہو جائیں گے یا نہیں؟ جو چھوڑنا نہیں چاہتے یا نہیں؟ سب متقدمین نے جو چھوڑنا چاہا ہے یا کچھ متقدمین پر اور انصاف سے نہ کہ 'انما متقدمین' حق کا سیدھے جس کا حکم ہے کہ سب متقدمین پر ایک لازم عین متقدمین پر جو فرض ہے۔

یہ روایت بھی وصایت طلب ہے کہ رخصت ہونے والوں کے لئے رخصت ہے یا کوئی رخصت نہ ہو تب بھی اس سے رخصت ہے۔ اس نے ان سب امور میں کاشی رخصت کے درمیان اختلاف ہے کہ ہنسی ہے کہ حج، مکمل، موقوف قرآن، وقف عمل، انصاف، انصاف، انصاف، احادیث کو اس قرار سے کہہ دیتے احادیث میں تاویل کے ان کو الیٰ حق احادیث کے ساتھ جواز جائے اور توہم بھی ہے کہ ہنسی مکمل پر، ہنسی کو حکم پر، حقیقت کو قوی پر معمولی کیا جاتا ہے۔

ترک جہز پر عید

یہ پاک سنی ہے جو چھوڑنے والوں کے بارہ میں ارشاد فرمایا ہے اور کیا ہے کہ میں نے پڑھا ہے کاشی اور وہم دوس پر میں خود جو چھوڑنے والے لوگوں پر ان کے گھروں کو جلا دوں (مستطابین شیعہ ص ۶۴)

اصلی نتیجہ

میر مقلد پر کوئی نتیجہ کرتے ہیں نہ وہ کوئی ایسی صحیح مروج متصل میر معارض حدیث
 پیش کریں جس میں یہ صراحت ہو کہ میر مقلد جمع ہونے کی صورت میں جو سے ترک کا جواب
 ان لوگوں کیلئے بھی ہے جن پر جو میں سے اور ان لوگوں کیلئے بھی ہے جن پر جو میں نہیں۔
 اگر وہ کسی متصل صحیح مروج متصل میر معارض حدیث پیش کر دیں تو میران کو اس سے مدد
 کے مطابق اس کی اس طرح یہ خدا بھی کہہ سکتے۔ کہ میر معارض کو کوئی حرام سمجھتے ہیں لیکن
 میر مقلد یہ ہزار بہت حوالہ دیتے ہیں (قادیانی نے یہ بیان ۳۲۰ ۳۲۱) لکھا نہیں کے
 اور لکھا کہ میر مقلد یہ کی اس مردہ سمت کو کہہ کر کے میں ان کا تعاون کریں گے اور ان کو بچا
 اہل حدیث بھی تسلیم کریں گے۔

اللہ کی رحمت دونوں ایک میر ہیں	میر مقلد و قوم ہے بے غیر، مقلد کو کہتے
یہ میں کہ اب وہ جاں دیکھ تو بھی مسلم ہو	لاتے ہیں حدیثیں وہ جو نہ جس کی آہ کو
ظہر وہاں لڑا مٹے اہل ایمان کو	قریب آئے یہ وہاں خود شیعہ کو
مگر ہو گا تو اسے مسلمان قریب ان سے	مجھ میں نہیں ہے تجھ سے اور یہ وہاں کو
جو ہو گا ان سے قریب ہو گا حق سے بھیہ	کر چکا خوش شیعہ کو۔ باراض میں کو

غیر مقلدین کے مسائل عید

(۱) عید کے روز غسل کرنا کی صحیح حدیث سے ثابت نہیں (عرف الاذن ص ۳۶، بدور الاول ص ۳۲) سوال یہ ہے کہ جو غیر مقلدین عید کے روز غسل کرتے ہیں، خصوصاً وہ غیر مقلدین جو عید کے دن غسل کو مستحب سمجھتے ہیں، اور جتنی میں، کبھی ان پر بدعتی ہوئے گا فتویٰ غیر مقلدین نے اب تک کیوں نہیں لگایا؟

(۲) اگر کسی جگہ ایسا آتی ہو تو وہ بھی نہ عید پر حدیث سے (عرف الاذن ص ۳۲) کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ روئے میں اکیس بار عید پر بھی ہے؟ یا صلوات اللہ علیہ میں سے کسی عید شد سے اکیس بار عید پر بھی ہے؟ یا اب کرے؟ کا حکم دے؟ اگر جواب کی میں ہے تو غیر مقلدین کا یہ فتویٰ بدعت کے مرتبہ میں آتا ہے یا نہیں؟ جبکہ اس کا قرآن وحدیث سے کوئی ثبوت بھی نہیں ہے۔

(۳) اگرچہ "تخصرت علی اللہ علیہ وسلم بیس بار عید" جماعت پر پڑنے سے پھر بھی اگرچہ تنہا پڑھی جائے تو صحیح ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جماعت پر احسن روئے جنت میں ہے (بدور الاول ص ۸۷) کیا غیر مقلدین اس فتویٰ سے منکر یہ حدیث اور بدعتی ہوئے ہیں یا نہیں؟ قیاس ہے کہ حنفی مقلدین رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی جو دن غسل کو ادا کریں تو تارک صحت بن جائیں لیکن غیر مقلدین آپ کے دینی عمل و ترک کریں اور اس کے برعکس عمل کر سہ و فتویٰ دیں تو وہ پھر بھی متقی ملت؟ یہ اصحاب کی ہے کہ دیکھئے نہ بات اور اپنے کے بقول۔

(4) خطبہ میں خطیب کا بدھوہ اور عید کے خطبہ میں سامعین کا حادوش رہنا شرعی دلیل سے ۲۰۰ سال پہلے (بدوہ الاہلہ ص ۹۷) سوال یہ ہے کہ جو خطیب بدھوہ ہو کر خطبہ دیتے ہیں اور اسے مستحب ثلث کہتے ہیں اور جو سامعین بھی دلیل شرعی کے خطبہ کے وقت حادوش رہتے ہیں اور عادوش رہنے کو مستحب عمل سمجھتے ہیں دو غیر مفید جہ کے فتویٰ کے مطابق گناہ گار ہیں یا نہیں؟ دو بدعتی ہیں یا نہیں؟ ان پر کوئی حد ہے؟

— **طَبَقَاتُ**

میں یہ مسئلہ دیکھ کر ہندوستان آئے انہوں نے کہا کہ ۱۸۵۷ء کے قحط کی بات سے وہ قحط کیا ہوگا جس میں خطیب ہے دھوبہ اور راجپوت شہزادے ہوں میں نے کہا کہ خطیب، پاک موتوں کا خطیب بھی اس پر شور نہیں ہوگا تو اور کیا ہوگا۔ ویسے آپ حضرات کو قحط نہیں کرنا چاہیے کیونکہ یہ خطیب کی بات ہے۔ میرے مقلد یہ کہہ رہے ہیں کہ تمام کا پاک ہونا بھی شرط نہیں۔ وہ کہنے لگے تو کیسے ہو سکتا ہے؟ میں نے کہا آپ ہو سکتا کی بات کرتے ہیں؟ میرے مقلد ان کے مذہب میں ایسا ہے۔ یہ سن کر انہوں نے آست آست آپ میں کوئی بات کی پھر ان میں سے ایک نے کہا کہ ۱۸۵۷ء کی بات یہ ہے کہ ہمارے ہندو میں اس حدیث کی سمجھ ہے جو اہل حدیث امام کے پیچھے رہ جاتے ہیں انہیں آپ کی اس بات سے ہمیں پریشان کر دینا ہے اب آپ ممبروں کو فرمائیے۔ ہمیں اہل حدیث کے مذہب کے مطابق امامت کی شریعتیں بتائیں اور چارے شریعت کے ساتھ بتائیے۔ میں نے کہا میرے بھائی آپ کیا شریعت چاہتے ہیں؟ آپ کے اہل شریعت کا مسئلہ کیا ہے؟ جناب یہ بات تو بالکل واضح ہے کہ یہ مذہب کی حقیقت چاہے کے کے معیار اس کو سمجھ جاتا ہے۔ بہت اچھا میں نے اللہ میرے مقلد حضرات کے مدد میں ہے اور ان کی معتد اور مایہ ناسب کے حوالہ سے ان کی شریعت امامت پیش کرتا ہوں آپ راہِ توحید فرمائیے۔ جناب ہم راہِ توحید ہیں

دیکھئے بھائی 'یہ میرے ہاتھ میں آئیے کہ یہ سید ہمدان میں اہل حدیث کی علمی خدمات تکبیر خیر یہ لاہور سے چھٹی ہے۔ اس میں ص ۵۹ پر ذیل الفاظ ہیں کہ ص ۳۹ پر عرف الہی کی ص ۶۶ پر بدور الہیہ کا اور ص ۷۲ پر اجماع النبیہ کا اہل حدیث کی علمی خدمات کے طور پر تذکرہ ہے۔ اس کا مصنف یہ ہوا کہ یہ کتابیں میرا اہل حدیث کی جانب سے ہیں اور بنی معتبر ہیں اسی سے یہ کوڑے کے طور پر پیش کیا گیا ہے۔ آپ دعا قریب ہو جائیے تاکہ آپ چشم خود ان کتابوں میں مسائل دیکھیں اور پڑھیں۔

۱۔۔۔۔۔ اس کتاب کا نام ذیل الفاظ میں لکھا گیا ہے (نیک لوگوں کا نشتہ جی جی کی فقہ سے) اس کے ص ۱۰۰ پر خبر میں ملتا ہے کہ جب امام کا ہے وصو ہونا طہ ہو چکا ہے تو امام نماز کو لگائے، مقتدی کو دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں۔

۲۔۔۔۔۔ اس کتاب میں ہے کہ اگر امام ہے وصو ہونے کی حالت میں ص ۱۰۰ پر حدادے تو مقتدیوں کو تائید کی ضرورت نہیں۔

۳۔۔۔۔۔ اس کتاب کے ص ۱۰۲ پر خبر میں ہے کہ اگر امام حدادے کی حالت میں ص ۱۰۰ پر حدادے تو مقتدیوں کی نماز ہو جاتی ہے۔

۴۔۔۔۔۔ اس کتاب میں ہے کہ اگر کسی کوئی شرط یا ص ۱۰۰ کا کوئی رکن امام چھوڑ دے تو مقتدیوں کی نماز ہو جاتی ہے۔

۵۔۔۔۔۔ اس کتاب میں ہے کہ اگر پر حادی پہ تائید میں کا قراؤں تو مقتدیوں کی نماز ہو گئی وہ دوبارہ نماز پڑھیں۔

۶۔۔۔۔۔ عرف الہیہ ص ۲۰۲ میں ہے کہ پڑھنا چاہئے کہ ہو یا نہ کہ ہو یا نہ پڑھنا چاہئے تو نماز صحیح ہے امام کے کی ضرورت نہیں۔

۷۔۔۔۔۔ بدور الہیہ ص ۳۸ میں ہے اگر کسی نے پڑھنا چاہئے کہ ہو یا نہ پڑھنا چاہئے تو کسی ص ۱۰۰ میں نہیں۔

محل طلب سواہل یہ ہے کہ حضرت عبداللہؓ نے آپؐ میں اصل اختیار کیا ہے جو
میر مقصد یہ ہے کہ ایک شرعی دلیل سے ثابت ہو کہ یہ کتابیں جو ان کے نزدیک شرعی دلیل قرآن
پاک یا صحیح حدیث سے اور حضرت عبداللہؓ میں عمر کا علم ات عیدیں میں وضع یدیں کرنا بقول
میر مقصد یہ ہے قرآن سے ثابت ہے کہ صحیح حدیث سے کوئی کتاب سے عبداللہؓ میں عمر بدعت
کے مرتکب ہوئے ہیں یا نہیں؟

مصدقہ ارسال صادق یا نقوی ص ۱۰۰ دہلی ص ۱۵۰ مولانا عبداللہ عبداللہ
ص ۱۵۰ ص ۱۵۰ مولانا عبداللہ عبداللہ ص ۱۵۰ ص ۱۵۰ مولانا عبداللہ عبداللہ
مذکور ہے۔ جبہ بقول میں صاحب یہ وضع یدیں کی مروج صحیح حدیث سے ثابت ہیں۔ تو
اب سوال یہ ہے کہ جو محل مروج صحیح حدیث سے ثابت ہو اس کو مروج بدعت سے
یا نہیں؟ اور عیدیں میں وضع یدیں سے تو کہیں بدعت ہیں یا نہیں؟ اور صحیح مروج
حدیث سے چوتھ یہ ثابت ہے کہ مروج بدعتیں نہیں انکار ہے ہیں تو وہ مروج حدیث
ہوئے ہیں یا نہیں؟ کیا ان میں سے کون کون ہے اور کون کون ہے؟

میر مقصد یہ کوچا ہے کہ وہ اپنے مذکورہ کتاب میں یہ قرآنی سے بدعت سے
مروج ثبوت پیش کریں اور ان کے بدعت ہونے کا اقرار کر کے ان سے اطلاع تو
کریں اور فقہ اور فقہ کے خلاف بدعتی سے بدعت جائیں۔ بدعت و انصاف کا تقاضا یہی
ہے اور حکلی خواص و عوام کو چاہیے کہ وہ محض قرآنی حدیث کا نام نہ کر غیر مقلدین کے
دعوے میں شائع نہیں۔

غیر مقلدین کے 19 مسائل عید اور ان پر سوالات

یہ مقلدین کا دعویٰ ہے کہ کتا مقلدین خود کو حقیقی، شافی ہوں یا ناکئی اور اصل ہوں سب ائمہ عہدین کی آراء و اقوال پر عمل کرتے ہیں جو خطہ بھی نہ کہنے میں نہیں مل سکتا۔ یہ سب میں کسی امام کی رائے پر عمل نہیں ہوتا بلکہ اس میں اندرونی حکمت کے لحاظ سے عمل ہوتا ہے جو غلطی سے معصوم ہے۔ جبکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ مقلدین دعویٰ ہی دعویٰ ہے ہم جب یہ مقلدین کی کتابوں کو دیکھتے ہیں تو اس میں بے شمار مسائل ایسے ہیں جن کی ہر مقلدین کی اپنی یا استیصال رائے پر ہوتی ہے۔ اپنی یا استیصال رائے سے بچنے والے ان مسئلوں کو اس قدر اہمیت دیتے ہیں کہ ان کو قرآن و حدیث سے ثابت نہیں کر سکتے۔ بلکہ قرآن و حدیث پر آکر یہ کہہ دیتے ہیں کہ یہ ان کو نہیں دے رہا۔ اس کتاب کو آیت کا دور مقلدین کہ یہ مسائل خطہ میں وہ اس امر سے اپنی جان بچا رہے ہیں اس لئے اس میں سے اندازہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ مسئلہ صحیح ہے تو اس کی صحت پر اور اگر خطہ سے تو اس کے خطہ کو سے پتا چلا کہ اس میں اس مسئلہ پر قرآن و حدیث کی صحت پر عمل نہیں کر رہے۔ مسئلہ کا مطلب یہ کہ اس میں اپنی یا استیصال رائے شامل نہ ہو۔ اس کے لئے ہمارے مسائل میں اس حدیث کیوں نہیں ہوا؟ کا مسئلہ بھیجئے

(۱) صادق یا گھوٹی نے مسئلہ ۱۲ سولہ ص ۱۰ پر اور اب صدیق مس جان سے بدو والا بدھ ص ۸ پر لکھا ہے کہ یہ مسئلہ صحیح ہے نہ کہ صحیح ہے۔
اگر یہ مسئلہ صحیح ہے تو اس کی صحت پر اور اگر خطہ سے تو اس کے خطہ ہونے پر صحیح مرتبہ عرفی حدیث پیش کریں۔

(۲) اب صدیق مس جان نے بدو والا بدھ ص ۸ پر لکھا ہے کہ یہ مسئلہ صحیح ہے نہ کہ صحیح ہے۔

جائے تو صحیح ہے اور آنحضرت ﷺ کا مجھے شمار عیدِ حرام کے ساتھ بڑھانا کوئی حجت نہیں۔

جو آدمی نبی پاک سے پہنچتا ہے وہ انجی ملے گا جو محبت میں مانتا ہے اس کا شرعی حکم کیا ہے؟ وہ مل
حدیث سے منکر حدیث؟

(۲) نہ عید سے پہلے مت، مساجد و قرائن مجیدہ، پھر اس کے یہ سب خطبہ میں شامل ہیں۔ (قادیانی ص ۱۵۵) (قادیانی ص ۱۵۵) (قادیانی ص ۱۵۵)

اس پر بھی صریح مرفوع حدیث سے دلیل پیش کریں۔

(۳) صادق پاکفونی سے منقولہ ارسال میں ۱۹۷۱ء میں لکھا ہے: میرے یہ کاتبہ مصر پر ہے
بڑھیں (کج مسلم)

کیا میرا مقصد یہ صحیح مسلمہ کا یہ نواں پیش کر کے اپنے صادق دوستوں سے کہہ سکتے ہیں یا نہ۔
صرف امام کا صادق ہے اور کام کے کمال سے صادق کی حمد ہے۔

(۵) انہوں نے حدیث صحیح میں لکھا ہے کہ مردیہ عورت کو دیکھ کر مسجد سے روکے، لا بہت بڑا کافر اور بدامرش ہے۔ روئے والا حدیث علی شانہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت بڑا ریشم ہوگا۔

حضرت ۛ شہ: حضرت محمد اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو عید گاہ مسجد میں جانے سے روکئے تھے۔ صحیح یہ ہے کہ کافر بڑے اور بدوہد و سلسلے بہت بڑے دشمن ہیں۔ عورتوں کو مسجد سے روکے کی وجہ سے یہ ایسا سست میں آیا ہرمت؟

پانچ وقت کی فرض نماز کی جماعت ریہہ نہ ہو کہ ہے یہ عید کی جماعت ریہہ نہ ہو کہ ہے اگر نماز عید کی جماعت ریہہ نہ ہو کہ ہے خواں پر بھی منع مروج حدیث پیش فرما میں اور اگر پانچ وقت فرض نماز کی جماعت ریہہ نہ ہو کہ ہے تو پھر یہاں ہر ہے کہ خواں توہم میں نماز پر جس کی تخریب دینی تھی ہے اس میں جواب میں جواب دیا دیتا دیا گیا ہے۔ اور انہوں میں منقولہ ہیں

نہر عید کیسے عورتوں کو عید گاہ میں جانا واجب ہے۔

عورتوں کو گھر میں نہر عید پڑھنے کی ترغیب دیں، ہر میدان میں چائے نہر عید پڑھنے کی ترغیب دیں۔ تعلیمات نہر احادیث نبویہ کا تقاضا کیا ہے؟

عورتوں کو گھر میں نماز پڑھنے کا ثواب زیادہ ہے یا مسجد میں؟

جس میں۔ کراہت مسجد میں جاتے سے عورتوں کو روکنے تھے ان کے پاس قرآن وحدیث کی دلیل تھی۔ محض قیاس تھا، مگر قرآن وحدیث کی دلیل تھی تو وہ پیش فرمائیں اور اگر محض قیاس تھا تو دین میں قیاس کو نواسلے کا شرعی حکم کیا ہے؟

(۶) فتاویٰ متدریجہ ص ۱۳۸ و ۱۳۹ میں ملتا ہے یہ جو پچھلے ہیں یہ بھی گمراہی گمراہی ہیں خدا اور رسول ﷺ کی طرف سے جو حکم تھا انہیں مار چوٹی کیسے نہ جو حکم خدا اور رسول کا ہے تو وہ محض کاذب و کاذب بلکہ کذب ہے۔

اس پر تاہم سوال یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت سعید بن جبیر، حضرت ابو مسعود انصاری، میرا صاحب راجہ، جن صاحب لکھنؤ، اعظم ابو سعید خدری، ان حضرات کچھ سچے علم والوں کی تعلیم دیتے تھے یہ کیسے ہیں یہ کیسے ہیں؟

احادیث مبارکہ میں نہر عید کے دو طریقے آتے ہیں میں میں سے غیر مفید میں سے صرف ہمارے علم والوں کا ایک طریقہ اختیار کر رہا ہے۔ کچھ ایسا کہ کچھ ایسے طریقے جو حق دوسرے کو باطل یا سہواری اور دوسرے کو مرنے کا طریقہ ہے۔ اگر ایسے تو اس کی جگہ صحیح طریقہ حدیث پیش کریں۔ اور اگر اس نے مصلحت یہی دیکھی کہ کچھ طریقہ تو یہ مفید ہیں اس میں حاسم طریقہ اختیار کرے اور دوسرے طریقہ کو چھوڑے میں اپنی دوسرے باتوں کی رائے کی تکلیف کر کے اپنے فتویٰ (کہ تکلیف شریک ہے) کے مطابق

کیا شراب پینے ہوئے ہیں؟

عمر مقلدین کے علاوہ چاری امت کے اہلسنت والجماعت فقہاء و محدثین، مفسرین، صوفیاء، حضرات میں سے کسی نے میرے مقدمہ کی طرح عدلیہ کی پورے دس کوٹھن گز سے اور اس کے کلینیکا کا دب وادب کہا ہو تو اس کا نام جوش کر رہا ہوگا۔ یہ نہ مہنگی کسی سی معتبر عالم کا جوش نہیں کر سکتے تو پھر خود قیصر نہیں نہ پڑے۔ ان کے قائل کا دب وادب میں یا ان کو یہ نکرہ، قلب دینے والے کو کا دب وادب میں؟ یہ اہلسنت والجماعت میں یا دل بدست ہیں؟ یہ اہل حدیث ہیں یا مکرحدیث ہیں؟

حضرت عمر فاروق کے زمانہ میں صحابہ کرام کی موجودگی میں یہ نہ کہ قیصر ہو، کہ جہاز کی چار بجی رہی ہیں جبکہ کہما و عید کی برکت میں چار بجی رہی ہیں (جکی رکعت میں بجی کر رہا اور تین بار بجی رہی۔ دوسری رکعت میں تین بار بجی رہی اور روع کی بجی رہی۔ ہر رکعت میں ایک اور تین بار بجی رہی تو وہاں رعتوں کی بار بجی رہی پڑتی ہیں) کیا اس پر کسی صحابی نے اعتراض کیا؟ انکار کیا؟ اور ان صحابی ۱۰۰ بتائیں اور اس کے اعتراض والے روئے غلط بھی بتادیں اور عمر کی صحابی نے انکار نہیں کیا تو سچا کہ جس کا اس بات پر اجماع ہو گیا کہما و عید کی ہر رکعت میں چار بجی رہی ہیں تو آدمی سچا پڑنے کے اس اجماعی مسئلہ کو جھوٹ اور من گھڑت کہے اور اس کے قائلین کو کا دب وادب بتائے وہ اہل حدیث میں سے ہے یا نہیں؟ اور اہلحدیثوں کی طرح منکر سچا ہے یا نہیں؟

(۷) ہادی بیانیوں سے صلوٰۃ ۱۰ سول میں ۱۰۰ پر رکعت سے عید میں ۳ روق،

سورۃ قرہ سورۃ الاعلیٰ سورۃ الشاہد کا پڑھنا واجب ہے۔

اگر وہی امام ان چار سورتوں کے علاوہ دوسری سورتیں پڑھیں پڑھ لے تو اس کی اور مقتدیوں کی مارتا یہ حکم ہے کہ صحیح صریح مرفوع حدیث سے جواب دینا اپنے فتنے کے

مطابق قیاس کر کے شیٹس نہ بنیں اور اپنی رائے یا مستحب بنی آراء اقوال کی تاکید کر کے مشرک نہ بنیں

(۸) ادھر مسجدیں بیت ۱۰ غمر اور مکہ معظمہ میں عید گاہ سے فضلیں ہیں اور سو اہل سے عید گاہ مساجد تک سے فضلیں سے حتیٰ کہ مسجد نبوی سے بھی (تہذیب خدائے حدیث ص ۶۵) اس فضیلت پر حج مرتع عرفہ حدیث پیش کریں۔

(۹) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں اب عورتوں نے جو نئے حالات میں چکے ہیں اگر یہ حالات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں پیدا ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مساجد سے روک دیتے (صحیح بخاری ص ۱۲۰ صحیح مسلم ص ۱۸۳) اس حدیث کا جواب اٹھائے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اس سبب سے فقہر مطلق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو فرما رہے تھے کہ عورتوں کو مسجد سے روک دیا جائے (تہذیب خدائے حدیث ص ۶۵)

جو مردوں اپنے ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمادیں میں مطلقاً وہاں سے روک دیتی رہے اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ حج مرتع عرفہ حدیث پیش فرمائیں۔ یہ بھی صحیح رسول ہے یا غیر صحیح؟ مسلمان ہے یا کافر؟

(۱۰) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا دورہ حدیث کے بارے میں لکھا ہے یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمائی ہیں اور فقہر صحابہ جنت ثری ہیں (تہذیب خدائے حدیث ص ۶۵) دورہ سوال یہ ہے کہ دو حج مرتع عرفہ حدیث پیش کریں جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہو کہ فقہر کے مساجد رات کا فقہر جنت ہیں سے دورہ سوال یہ ہے کہ جہر مقلدین کا فقہر یہ ہے کہ عورتوں کے حالات خواہ کیسے ہی گرگوں ہوں عورتوں کو مسجد گاہ اور مساجد سے دورہ کا جائے جس کے حالات پر کنڈال جائے جب سے جبکہ دورہ حالات میں کنڈال ہو تو نظر کریں آج جبکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فقہر یہ تھا کہ عورتوں کے بدلے ہوئے

حالات کے پیش نظر ان کو مساجد سے روک دینا چاہیے۔ غیر مقلدین کا فہم، فہم صحابہ سے نکل گیا تو فہم صحابہ کا اعتبار ہو گیا غیر مقلدین کے فہم کا؟

رسول اللہ ﷺ کا عورتوں کو مساجد میں داخل ہونے پر منع فرمادیا اور بعض صحابہ کا عہد کو مساجد سے روکنا اس وقت کی دلیل ہے۔ عورتوں پر مسجد اور عید گاہ میں جانا فرض واجب نہ تھا۔ زیادہ سے زیادہ خلاف کوئی اور غلو یا فضل جوئے کے باوجود جائز تھا۔ غیر مقلدین کے رد میں عورتوں کیلئے عید گاہ، مساجد میں جانا ضروری اور لازم ہے سوال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کا غیر مقدم ہونا یہ غیر مقلدین کا فہم رسول اور فہم اصحاب رسول پر عمل ہو گیا یا غیر مقلدین کے فہم پر؟

(۱۱) ایک آدمی عید پر جانے والا مسجد سے قتل ہوا ہے (تہذیب طحاوی ص ۱۸۷/۳)

اس پر حج مرتفع اور حدیث مطلوب ہے۔

(۱۲) عید پر شہر میں رہنے والے کے لیے عید پر نہ جانا ہے (تہذیب طحاوی ص ۱۸۷/۳)

حج مرتفع اور حدیث پیش کریں۔

(۱۳) مسواک بھی ہے کہ نہ ہو۔ مگر بھول کر ایسی ہی پر حاکم کوئی قرآن

نہیں (تہذیب طحاوی ص ۱۸۷/۳)

حج مرتفع اور حدیث پیش کریں۔

(۱۴) اگر دینی جو تکبیر سے پہلے عید یا نہ لے تو بھی کوئی قرآن نہیں (تہذیب

طحاوی ص ۱۸۷/۳)

اس پر حج مرتفع اور حدیث سے ثبوت پیش کریں۔

(۱۵) غیر مقلدین سے مسئلہ چاہیے کہ عید کے روز بعد نماز سب لوگ محافضہ

معدنی کرتے ہیں۔ اس وقت کچھ رکعت کرتے ہیں یا صرف اس قدر خوشی کے سے کرتے ہیں

ہیں کر سکتے ہیں یا نہیں اس کے جواب میں مکی مصر نے بعد از آتی سے عید کے دور بھی یہی بتائیں کہ عید کے دن عید کی کریمہ تو جائز ہے (فتاویٰ علانیہ حدیث بحوالہ فتاویٰ شامیہ ۱۰۵۰) اور دوسری باتوں کی بجائے عید کے سلام کے بعد مصر نے کے جواز کی صحیح مروج حدیث پیش کر دی۔

(۱۶) میر تقی میر نے عید کے بعد وہ کھانا کھانا کیا۔ اس کا جواب یہ تھا کہ عید کے بعد وقت مبارک اور قریب دعا کا ہے (فتاویٰ علانیہ حدیث ۱۸۰۷) میر تقی میر صحیح مروج حدیث پیش کر دیں کہ عید میں دعا ہر دن کے بعد ہے غلطی کے بعد کس قیاس اور اپنی یا کسی احمق کی رائے پیش نہ کریں۔

(۱۷) محدث محمد احمد روپڑی کہتے ہیں جو امت کی اہمیت میں عورتوں اپنے عید ہمارے پڑھنا چاہے (فتاویٰ احمدیہ ۲۲۲)

ہر سوال پر ہے کہ صحیح بخاری کے اندر حضرت ام سلمہ کی حدیث میں ہے عید میں جہاد، مسیحا کہ وہ مسلمان مردوں کی جماعت میں ہر سال ہوں۔ روپڑی صاحب عورتوں کو مردوں کی جماعت سے عید جماعت کی اجازت دے رہے ہیں اس فتویٰ سے وہ اس حدیث کے منکر ہو گئے ہیں یا نہیں؟

(۱۸) مولانا عبد الباقی فتویٰ نے چار چیزیں لکھی ہیں جن میں عورتوں کیلئے عید گاہ میں جانا کراہ ہے۔ ۱۔ عورت سے خوف کھنا ۲۔ عورت پر خوف کھنا ۳۔ رات میں تراویح نہ پڑھنا ۴۔ عید کا ہر مردوں کا شہر ہونا (فتاویٰ شامیہ حدیث ۱۸۰۷) مذکورہ بالا چار عورتوں کے مستثنیٰ ہونے کی کوئی صحیح مروج حدیث پیش کریں۔ مولانا غلامی اس چار عورتوں کو عید گاہ جانے سے منع کر رہے ہیں اور ان کو کوئی عید گاہ ہے میں۔ جبکہ فتاویٰ شامیہ حدیث ۱۸۰۷ پر ایک فتویٰ ہے جس پر تقریباً ۱۸

میرے مقلد ہیں علماء، مے تا بیعتی و خطہ میں اس خونے میں نکلا سے کہ عورتوں کو مسجد و مسجد گاہ سے روکنے والا بہت بڑا کافر۔ بڑا سرکش اور اللہ جل شانہ اور رسول ﷺ کا بہت دشمن اور کافر۔ سوال یہ ہے کہ اگر کوروا یا لا چا عورتوں میں تولد نہ عرونی نے عورتوں کو مسجد گاہ و مسجد سے روکا ہے وہ بڑے کافر، بڑے سرکش اور اللہ اور رسول کے بڑے دشمن ہیں یا نہیں؟

(۱۹) ایک امام نے نماز حیدر پڑھائی اور دوسرے شخص نے غیبی پڑھا تو عند غروب
جائے کوئی حرج نہیں (تھا، ان علاقے حدیث ۳۷۸۷) اس پر قرآن وحدیث کی صریح
دلیل مطلوب ہے۔

نماز عید کے 16 مسائل میں

غیر مقلدین کے تضادات:

غیر مقلدین کا نہ مجتہدین پر اصرار ہے کہ اسوں سے وہیں میں اختلاف پیدا کر کے دین کو کھلے کھلے کر دے۔ جبکہ امام احمدیہ کا فلس قرآن و حدیث پر عمل کرتے ہیں جس میں کون اختلاف نہیں۔ وہیں میں ہم نے ہر عیدت مسائل میں غیر مقلدین کے اختلافات و تضادات پیش کرتے ہیں۔ یہ کہ غیر مقلدین سے جس جرم اور آواز کی وجہ سے فقہ و فقہان سے نفرت کی ہے وہ خود اس کی رو میں ہیں۔ جبکہ امام مجتہدین کا اختلاف ہر جرم ہے نہ اس سے دین کے کھلے کھلے ہوئے ہیں کیونکہ قرآن کریم میں جس قدر کہ مت مذکور کیا گیا ہے وہ تعزیرات و عقوبات کی ہے اس سے دین کے کھلے ہوئے ہیں اور امام مجتہدین سے ایمان جو مقلدین سے ہوا امتداد کی ہے جو رحمت ہے اور باطل اثر ہے۔ جبکہ غیر مقلدین کا اختلاف غیر مجتہدین کا اختلاف ہے جو باطل اثر ہے۔

(تضاد نمبر ۱) طعنون ہے طعنون نہیں

مسجد میں ہر عید پر سننے کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ آپ کرے اور طعنون ہے۔ اور ایہ کہ واقعاتی جائز ہے۔ مسجد میں عید پر منازک سے سے اور تارک سے طعنون اور عروہ اشخاص اور قابل عامت و قرب اور مستحق طعوب و صلہ ہے۔ حق تعالیٰ ہم سب کو طریق صلہ پر چلاوے اور مکرر طعوب و ترک صلہ سے چلاوے۔

(فتاویٰ علمائے حدیث ص ۱۳۵)

مولانا شاہ بندہ مرتضیٰ تھیں۔ ترک سن سے رنج و رجات میں کی رہتی ہے

موجودہ نہیں ہوگا“ (قانون طائے ۱۶۲۸)

”مسجد میں نماز عید پڑھنے والا مسنون، محروم الاطاعت، مستحق عذاب و عذابات ہے“
(قادی طائے حدیث ۱۶۵۴)

”ولانا عبد الجبار دہلوی لکھتے ہیں ”ہر چہرہ مست و افضل عید کی نماز صحرا میں ہے مگر مسجد
میں پڑھنے کا جوار جہاد ہے“ (ایضاً ص ۸)
”ولانا عبد اللہ دہلوی لکھتے ہیں اگر بادشاہ و میر و کاغذ و قوت عید کی نماز مسجد میں
پڑھنی چاہئے ہے“ (قادی اجماع ص ۵۹)

(تعداد نمبر 2) دو خطبے مسنون ہیں مسنون نہیں۔

”مسنون یہی ہے کہ خطبہ دو ہوں“ (قادی طائے حدیث ۱۸۰۴)
”مید میں دو خطبوں پر حدیث صحیح سے ثابت نہیں“ (قادی حدیث
حدیث ۱۸۰۴)

(تعداد نمبر 3) تکبیر تحریرہ سات تکبیروں میں شامل ہے شامل نہیں۔

تکبیر اکثان (تکبیر تحریرہ) سات تکبیروں میں شامل ہے۔ اس سے کوئی
میں دلیل چاہیے اور نہ کوئی دلیل نہیں (حدیث) اس پٹی جان تو صاف ظاہر ہے کہ تکبیر
اکثان کی سات تکبیروں میں داخل ہے (قادی طائے حدیث ۱۸۵۴) اس کے
مطابق پہلی کھٹ میں تکبیر تحریرہ کے علاوہ چھ تکبیریں ہیں۔ تاہم (تکبیر قادی طائے
حدیث ۲۰۲۳) میں لکھا ہے کہ تکبیر تحریرہ کے علاوہ سات تکبیریں ہیں۔

(تعداد نمبر 4) نماز عید سے پہلے وعظ چاہئے ہے چاہئے نہیں۔

نماز عید سے پہلے وعظ و بیعت کے حقیقی مقصد یہ ہے کہ وہاں اختلاف ہے بعض

غیر مقلدین جہاد کہتے ہیں اور بعض جہاد کہتے ہیں۔ چنانچہ ایسا سوال کیا کہ عید گاہ میں نماز عید سے قبل کسی جسم کی نماز پڑھنا یا وضو وضو کرنا یہ تیسری حدیث تیسرے عید گاہ میں کوئی اجتہادی کارروائی کرنا چند جمع کرنے شہادہ درست ہے یا نہیں اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ عید گاہ میں نماز عید سے قبل یا بعد کوئی نماز نہیں، وضو وضو کرنا تیسری حدیث کے سلسلے میں کوئی مذاکرہ کرنا یا کارفرما کیے چند جمع کرنا جائز ہے

(فتاویٰ علما کے مدعیات ۱۸۱۴ بحوالہ قرآن دہلی جلد ۷ شمارہ ۷)

سوال ہوا کہ آج کل بعض دونوں نماز عید سے پہلے عید بیان کرتے ہیں یا نماز عید سے پہلے تلاوت قرآن، کوئی وضو، غلبہ اور نصرت وغیرہ پڑھنا چاہیے اس کا جواب پوچھا گیا ہے نماز عید سے پہلے عید صلابت سے ادا کرتے ہیں یا تلاوت قرآن مجید یا بقرہ غلط یہ سب عید میں شامل ہیں (یعنی نماز سے پہلے یہ عید کی طرح میں ہوا یہ بھی جائز ہیں) (فتاویٰ علما کے مدعیات ۱۹۸۴)

(نصاب ۵) عید گاہ میں منبر سنت ہے سنت نہیں۔

عید گاہ میں منبر بھانے کے حلق غیر مقلدین کا ایک قول ہے کہ سنت ہے اور، قول یہ ہے کہ خلاف سنت ہے۔ چنانچہ یہاں ہے اس کے حلق خیال ہے کہ عید گاہ میں منبر کے جائز ہونے پر یہ ہے بقرہ کے کلمہ ہے بھی اس حدیث سے عید گاہ میں منبر کا ثبوت ملتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر غلبہ ہے (فتاویٰ علما کے مدعیات ۱۹۸۴)

ایک اور سوال کے جواب میں لکھا گیا اس حدیث سے یہ مسائل معلوم ہوئے ایک یہ کہ نماز غلبہ سے پہلے ہے دوسرا یہ کہ عید گاہ میں منبر خلاف سنت ہے

(فتاویٰ علما کے مدعیات ۱۹۸۴ بحوالہ فتاویٰ الجہاد ۲/۲۹۳)

(نصاب ۶) تکبیروں کے وقفہ میں خاموش رہیں ذکر کریں۔

ضعیف روایت وار نہیں طاقت روزہ کا قصاصہ لاہور میں ۱۸۰۹ء شعیب (مجلد ۵ ص ۶۱۱)
 ’عمر عسیر کے بعد رجب یہ کہتا ہے (تذکرہ شایعہ ۲۱۳ ص ۱۵۵) رسول میں ۳۱۰ ہجری
 نبوی میں ۲۶۲ قادی ملنے سے ۱۵۶۲

(خدا دسر 9) عید کے دن جمعہ فرض ہے فرض نہیں ہے۔

اگر عید اور جمعہ یوں ہیں تو بعض میر مقدمہ کہتے ہیں اس دن جمعہ صاف ہے
 چاہے کوئی پڑھے یا نہ پڑھے جبکہ بعض کے نزدیک جمعہ فرض ہی رہتا ہے چنانچہ وہ اب
 اور اس حال لکھتے ہیں ”وچوں جمعہ و عید فراہم آید و یک روز جمعہ و رخصت باشد و نگاہ
 آست کہ میں رخصت یہ آست از برائے نام دوسرے روز (عرب قادی ص ۳۰) جب جمعہ
 اور عید یہ دن میں جمعہ یوں ہیں تو جمعہ کی رخصت ہے اور یہ رخصت نام اور سب لوگوں
 کہتے ہیں یہ (۱۵۶۲ ص ۱۵۵) رسول میں ۳۱۰ ہجری میں ۱۵۶۲

دور نظر یہ ہے کہ عید اور جمعہ دو دن ہیں چنانچہ میر مقدمہ نے ”دولت و ملت
 اللہ شری سے اس پر ایک مشفق رسد لکھا ہے جس کا نام ہے ”السلطان السید محمد علی
 وجوب الجمعة وان وقفها بوء العید (یعنی درست بات یہ ہے کہ اگر جمعہ کی
 عید آج ہے تب بھی جمعہ پڑھنا ضروری ہے)

(خدا دسر 10) جمعہ کی رخصت عید پڑھنے والوں کہتے ہیں سب کہتے ہیں۔

مگر جمعہ اور عید جمعہ یوں ہیں تو بعض میر مقدمہ کا قول یہ ہے کہ عید پڑھنے والے
 لوگوں کہتے ہیں جمعہ کی رخصت ہے جبکہ بعض میر مقدمہ کا خیال یہ ہے کہ عید پڑھنے والے
 پڑھنے والے سب لوگوں کی رخصت ہے۔ چنانچہ ”شفیق الرحمن لکھتے ہیں عید مگر جمعہ
 کے دن ہو تو عید اور عید پڑھنے کے بعد جمعہ پڑھنا نہیں بظہر بخیر“ (معارف ج ۱ ص ۲۵۹)

مداون یا کثوفی صاحب کہتے ہیں "اگر عید کے روز جمعہ ہو تو عید کی عمر پر سے کے بعد جمعہ پڑھیں اور اگر جمعہ پڑھیں تو عید نہیں پڑھے گی پھر سے" (مسئوۃ: سول ۴۰۶)

نجد غیر مقلد عالم علامہ شوکانی کہتے ہیں "وَمَا هُوَ الْحَدِيثُ غَدُهُ الْفَرَقُ بَيْنَ مَنْ صَلَّى الْعِيدَ وَمَنْ لَمْ يُصَلِّ رَيْسُ الْإِمَامَةِ وَغَيْرُهُ" (سبل الاوطار ۳: ۲۰۷) اور داؤد محدثوں سے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ رخصت میں وہی فرق نہیں مگر عید پڑگی ہو یا نہ پڑگی ہو نیز امام ہو یا غیر امام۔

(تساویہ ۱۱) عید کے دن ظہر کی رخصت نہیں ظہر کی رخصت ہے۔

میر مقلد ہیں کہ دو مکان اس میں بھی اختلاف ہے کہ عید اور جمعہ کے شیخ ہونے کی صورت میں صرف جمعہ کی رخصت ہے یا جمعہ اور ظہر دونوں کی رخصت ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ فقط جمعہ کی رخصت ہے بغیر عید کی۔ پھر عید اور وہی ہے۔ (دراقول یہ ہے کہ جمعہ اور ظہر دونوں کی رخصت ہے۔ چنانچہ اپنے اس اختلاف کا خود میر مقلد ہیں۔ اہل حق اب بھی کیا ہے۔ (داؤد محدث ۲/۲۷۲ میں یہ سوال وجواب تھا ہے سوال میں محمد سید پیر وہی صاحب لکھتے ہیں "میر سے ہاں دو صاحب ظہر پر رکوں کے ارشادات اس سلسلہ میں جدا گانہ ہیں ایک صاحب کہتے ہیں عید کے دن صرف جمعہ کی رخصت ہے نہ ظہر پڑھنی ضروری ہے دوسرے صاحب فرماتے ہیں جمعہ ظہر کے قضا ہے جب عید کے دن جمعہ صواب ہے تو ظہر بھی صواب ہوں چاہئے اسی طرح ایک صاحب بھیہا کیا کہ جمعہ سے خطیب صاحب جواہریت میں اس سے کہا ہے کہ عید پڑھنی چاہئے اور جمعہ اور ظہر دونوں صواب ہیں" (الاحتیاج میں ۱۰۷۔ رمضان المبارک ۱۳۶۸ھ کا اور غیر مقلد ہیں کے محسن اعظم بیتاب میر تقی محمد صاحب وحید الدین زلزلہ ۱۵۵۱ء میں لکھتے ہیں "وَالْجَمْعَةُ فِي يَوْمِ الْعِيدِ رُخْصَةٌ فَطَنًا لِأَهْلِ الْبَيْتِ وَغَيْرِهِمْ لِمَنْ شَاءَ صَلَّيَ الْعِيدَ وَالْجَمْعَةَ يَكْتُمُهُمَا رَنْ شَاءَ صَلَّيَ الْعِيدَ فَقَطْ وَلَمْ يُصَلِّ الْجَمْعَةَ وَلَوْ

مَقْطُوطِ الْفُكْهَرِ عَنَّا وَنَحْنُ جَوَارُ فَشْرِكَ تَهْنَأُ عِيدَ سَيِّدِي جَوْنِ، اگل رحمت ہے اگل شعر اور میرا شعر سب کے لئے ہیں اگر کوئی چاہے تو عید و جمعہ دونوں پڑھے اور اگر چاہے تو فقط عید پڑھے اور جمعہ نہ پڑھے اور میرے سرفقہ ہوتے ہیں اختلاف ہے نہیں حق بات یہ ہے کہ قبر کا چھوڑنا بھی جائز ہے (یعنی نہ جمعہ پڑھے اور نہ قبر)۔ اس کے برعکس میرے مقلدین نے مجھ پر بھروسہ کر لیا کہ عبد اللہ روپڑی نصیحتے ہیں 'ہاں عید اور جمعہ یہ دونوں صحیح ہو جائیں تو ایسی صورت میں جو حق رحمت ہے پڑھے یا نہ لیں اگر رحمت پڑھے تو ظہر ضرور پڑھنی چاہئے' (فتاویٰ الجملہ ص ۷۲)

(قضاء ص ۱۲) صحابہ کا قول و فعل حجت نہیں حجت ہے۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال کو حجت ماننے اور نہ ماننے کا قصور یہاں نہ برحقین صاحب عجیب امت عید کے دفع ہوئے کے بارے میں نصیحتیں ہیں۔ عید کی جو غمبہ میں رخ پڑی کرنا کسی حد تک مرفوع کی جگہ سے ثابت نہیں ہے ہاں حضرت ابن عمر کا جو غمبہ میں رخ پڑی کرنا بعد کی بات سے نہ کر یہ حضرت ابن عمر کا فعل ہے (جو میرے مقلدین کے رد میں حجت نہیں) اس کے برعکس امام ابو یوسف شیعہ ائمہ میں سے ہیں کہ ۱۵۹ھ میں ان کے فعل کے متعلق حدیث مرفوعہ کی بجائے حضرت علیؓ کے قول سے حضرت ابن عمرؓ کے فعل سے استدلال کرتے ہیں۔ ان میں سے کون حق پر ہے اور کون باطل پر ہے؟ یہ بعد اس کے اصولوں کے مطابق خود میرے مقلد ہی نہیں۔

(قضاء ص ۱۳) عورتوں کا عید کا دھانا مستحب ہے فرض ہے۔

یہاں نہ برحقین نصیحتیں ہیں کہ عورتوں پر عید کا دھانا مستحب ہے (فتاویٰ جلد ۱ ص ۷۷) اور علامہ محمد رفیع دہلوی فرماتے ہیں عورتوں پر عید اور عید کا دھانا فرض ہے۔ موصوفہ کہتے ہیں 'بعد از فرض واجب ہے کہ عورتیں عید کے لئے عید کا دھانا میں (حکلی

(تعداد ۱۴) عورتوں کا عید گاؤ جانا کثرت ظاہر کرنے کیلئے ہے نماز کا فرض ادا کرنے کیلئے ہے۔

میاں نذیر حسین فرماتے ہیں 'عید گاؤ جانا شونت اسلام کے اصحاب کے لئے ہے۔ لیکن میں' ای اصحاب شونت اسلام کے سے مستحب ہے چنانچہ ہر جمہوں کا عید گاؤ میں حق نہ لائے اور عورتیں اور پردہ دار اور عیسیٰ و انبیا (قانون ص ۷۷ حدیث ۳۲۳۷) بلکہ علامہ محمد رفیع بخاری فرماتے ہیں کہ عید اور عید کا جانا فرض ہے بہد "۱۱ فرض کی" اور حکلی کے لئے جائیں (حکلی تحقیقی جائزہ ص ۷۹۸)

(تعداد ۱۵) عورتوں کا مسجد میں جانا جائز ہے واجب ہے۔ میاں نذیر حسین فرماتے ہیں "عورتوں کو جانا مستحب ہے نہ کہ میں لہر ادا کریں (قانون ص ۷۷ حدیث ۳۲۳۷) اور مولانا محمد علی مرتضیٰ دہلوی ص ۱۸ پر مقلد علامہ کے حکم ہیں اس میں لکھا ہے "جب عورت مسجد میں جاوے تو اسے اس کے لئے تو مرد پر واجب ہے کہ وہ اسے اس کے لئے (قانون ص ۷۷ حدیث ۳۲۳۷)

(تعداد ۱۶) عورتوں کا مسجد میں جانا رات کے ساتھ مفید ہے رات میں مفید نہیں ہے

میاں نذیر حسین کے نزدیک عورتوں کو مسجد کی اجازت رات کے ساتھ مفید ہے۔ علامہ محمد رفیع کے نزدیک رات کے ساتھ مفید نہیں۔ میاں صاحب فرماتے ہیں "جو امور موجب ہوتے تھے شارع سے خود ان کی اصلاح کر دی خوشی سے منع کیا۔ اور

اجارت کورات کے ساتھ مقید فرمایا (قادی علاقے حدیث ۴۴/۱) جبکہ علامہ محمد رفیع
 بٹائی لکھتے ہیں "در بعض روایات میں رات دانی قید آتی ہے اور حضرت ابن عمر و ام
 سلمہ ام المومنینؓ کی رات میں مطلقہ عورتوں کو مسجید جانے کی اجارت کا ذکر ہے ان
 میں کوئی قید نہیں (سنلی تحقیقی چارو ص ۸۴)۔"

مسائل عید میں غیر مقلدین کا ضعیف حدیثوں پر عمل

غیر مقلدین کی عادت ہے کہ محدثین ان کے سامنے صحیح حدیث لگ چکی ہو تو وہ اس کو ضعیف کہہ کر رد کرتے ہیں حالانکہ وہ خود بہت ہی ضعیف حدیثوں پر عمل کرتے ہیں۔ ان میں بعض ضعیف حدیثیں ایسی ہیں جن کے ضعف کا وہ خود اقرار کرتے ہیں اور تاہم انکی ضعیف حدیثیں میں جوئی انوکھے ضعیف میں گمرواؤں کی صحت کا بخود بخوبی بھی کرتے ہیں اور ان پر عمل بھی۔ ان کی اس روش سے پتہ چلتا ہے۔ یہ مقلدین کے ہیں حدیث پر عمل کر کے اور نہ کر کے کا معیار۔ خوب عملی شخص ہے اگر حدیث صحیح ہو مگر ان کی خواہش کے خلاف ہو تو اس کو رد کر دیتے ہیں۔ اور اگر ان کی خواہش کے مطابق ہو تو ضعیف پر بھی عمل کر چکے ہیں۔ ہر مسئلہ میں ان کے قائل ہیں ان کی اس خواہش پرستی کی بجائے انکی نصیحت دیکھنا چاہتے ہیں۔ اسوں سے مسائل عید میں تثنیٰ ہی ضعیف حدیثیں ہیں جن سے ضعف کا اقرار کیا ہے اور پھر ان پر عمل بھی کیا ہے۔ اور تثنیٰ ہی ضعیف حدیثیں ایسی ہیں کہ اسوں نے ان کی صحت کا سطرار ہے لہذا وہ بھی بھی کیا ہے اور عمل بھی کیا ہے۔

- (۱) محدثین کی مار میں ہر عجمیہ پر رخصت کر دینا کہ وہ سے حدیث لا نفع لا ہدی۔
 لا یفی شیئ موائط۔ مگر ضعیف ہے مگر عمل اس پر ہے (الذی طالع حدیث ۸۴۷۸)
- (۲) یہ مقلدین کے شیخ الحدیث ابو حیدر شرف الدین دہلوی سے ۳۰۰ کیا گیا کہ
 محدثین کی مار میں رد ہر عجمیہ است کے اور انکا اہل حدیث رخصت کر دینا کرتے ہیں حالانکہ
 آثار سے اس پر کیا دلیل ہے اس کے جواب میں جناب شرف الدین صاحب لکھتے ہیں
 ’ہاں حدیث اس بار سے جس دور دینتیں چلیں کرتے ہیں۔‘ (۱۰۱/۲۱۸) میں ایک ایک

ہیں وہو طبعہ الحدیث اور کئی جوں کہا جس بشی و ۵۔ امام ابو داؤد سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو وہوں نے فرمایا: کان احد الکذابين وہ میں نے لوگوں میں سے ایک تھا۔ ۶۔ امام شافعی نے کہا: کان احد الکذابين احد اركان الکذب یہ پر لے کر ہے کے محدثوں میں سے ہے۔ صحت کا ایک سون سے ۷۔ ابو داؤد نے کہا: واهي الضعيف ليس بقوي مدیث میں ضرور ہے قوی نہیں ہے۔ ۸۔ امام ابو حاتم فرماتے ہیں: ليس بالضعيف مدیث میں پختہ نہیں ۹۔ امام سائیکس نے فرمایا: نہیں کہتے ہیں: متروک الحدیث نظر امام نسائی نے کہا: ليس بظرف ۱۰۔ امام ابن حبان نے کہا: اس کے پاس کن ایچ کن حدیث کی سند سے ایک کن کثرت و شذوذ اس سے وہ حدیث بیان کرتا تھا۔ اس کا شبہ حدیث میں درجہ اور اس سے روایت رہا جواب کسی مگر راہ تجب۔ روی عن ابنه عن جده نسخة فوضوه لا يجعله ذكرها في الكتاب ولا التروا به عنه ۱۱۔ مطرب فرماتے ہیں: رآته وکان كثير الخصومة وله يكنى احدث من اصحابنا جاءه حدیث عنہ میں نے اس کو دیکھا وہ بہت جھگڑا لڑا اور ہم سے صحابہ میں سے کوئی بھی اس سے حدیث نہیں لیتا تھا۔ ۱۲۔ ابن حبان نے فرمایا: اسے کہا تھا: كثير اتك رحن مطلقاً نحاجهم فلهما لا يعرف ويدعي ما ليس له واليس جندك ما يطلب اے کثیر تو ہے یا رتیں آدمی ہے۔ ایسے امور میں غمخوار رہتا ہے جن کا حقہ پہ نہیں ہوتا اور اس کا آپ دعویٰ کرتے ہیں وہ آپ میں نہیں نہ آپ کے پاس کوئی ایسا کمال ہے جو طلب کیا جائے۔ ۱۳۔ طحطف علی بن المدنی: علی بن مدنی سے اس وضعیف کہا ہے۔ ۱۴۔ ابن سعد نے کہا: لم یلق الحدیث بضعف اس کے پاس حدیثیں تھوڑی ہیں ان میں بھی کمزور سمجھا جاتا ہے۔ ۱۵۔ اس اس نے کہا: کن ایچ کن حدیث کی سند سے حدیثیں روایت کرتا ہے لیکن اس پر اعتراض سے ۱۶۔ امام ۷ نے فرماتے ہیں: حدیث عن ابیہ عن

الحمد ۲۵/۲-۳۹۸-۲ صلوٰۃ الرسول صادقہ سنیہ کلونی ص ۴۱۱-۵۔ فتاویٰ کا یہ ۶-۵۸۲۔
 رسول کریم کی عمار مولفہ مولانا محمد اسماعیل سنی ص ۱۲۲ کے تسبیح الوصول ان کا پنج صلوٰۃ
 الرسول ص ۳۲۸، ۳۳۰۔ اور حیرانی قیامت کے کہ تسبیح الوصول میں دیر غلطی رہی اور بشر
 ربانی بدوں نے لکھا کہ یہ حدیث صحیح سے بھی مصحف تریب حدیث سے اسد کلاب لکھی جا رہی ہے
 اور اس کو صحیح بھی لکھ دیا ہے۔

(۸) پر وہ غیبی اس کے ثبات پر جہم بن محمد کے طریق سے ایک حدیث نقل
 کرتے ہیں اور خود تسبیح کرتے ہیں کہ یہ مرسل ہے (یعنی تاجی سے سنان کا واسطہ چھوڑ کر
 واس کی ہے) چنانچہ فتاویٰ حلا سے حدیث ۱۹۷۱-۱۹۷۲ قیوں حدیث ۱۹۷۲-۶۳۲ صلوٰۃ
 الرسول صادقہ سنیہ کلونی ص ۳۱۱-۲ ہے و عس جعفر بن محمد مرسلہ ہر تہی بیچے
 لکھتے ہیں و حد منقطع اس کے بعد جو صلوٰۃ ۱۰ سول مع حاشیہ تسبیح الوصول ص ۳۳۱
 میں لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

اگر ان طوطا لہر سے پہلے کہ دی جائے تو وہ بارہ لکھی جاتے کی یا نہیں۔ حنفیہ کے
 روایت دو بارہ لکھی جائے گی لیکن یہ مقلدین کے ایک دو بارہ لکھنے کی ضرورت نہیں اس پر
 حنفیہ کی ایک دلیل مرسل حدیث ہے یہی حدیث عید کہ پانی سے اندھیرے میں اذان کہہ
 دی تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو غم دیا کہ وہ اذان کی جگہ دہائی جا کر اذان کریں کہ بعد
 سے مصلحت ہوگی۔ مولانا عبد الرحمن مبارک چاندی اس کے جواب میں لکھتے ہیں غلوۃ
 مرسلہ ہنگوی نفعہ و عدم ضوحہ لہذا محتاج چ (۱۰۱۰ راضی ص ۷۷) اس کا مرسل
 ہونا اس کے ضعف کے لئے اور اذان کی عدم صلاحیت کے لئے کافی ہے۔ خود مرسل
 روایت پیش کی تو سن صحیح لکھ دیا اور حسب اختلاف سے اصل میں مرسل روایت پیش کی تو اس
 کو ضعیف نہ کر دیا ہے۔

(۹) مریوی ترتیب داسٹر یہ تینیں از حسن تخیل تخریج و تفسیر علی دلی ضعیف و مستضعف
حافظ صلابہ نے ہیں یوسف اور اشع عیسا صمد رشتی غیر مقدم ہیں ان اصحاب اور لونی تحقیقی
کتاب کے ص ۲۶۲ پر تنبیہ کے عنوان نے تحت لکھا ہے رسول اللہ ﷺ سے اس ظہر کی
مراحت در قطعی میں میرا آئی سے اللہ اکبر، اللہ اکبر لا اِلهَ اِلاَّ اللہ واللہ اکبر،
اللہ اکبر واللہ الحمد، اس حدیث و امام ربی نے تحت صحیفہ یکہ و صوغ (من
کفر) کہا ہے (غازیوی مطبوعہ دارالاسلام لاہور ص ۲۶۹)

اس حدیث کے تحت صحیفہ اور و صوغ ہوتے ہیں جو مسطورۃً: سولی صادق پناہ کوئی
ص ۹۳ پر لکھا ہے عید گاہ و جاتے ہو وہاں آتے ہوئے اولیٰ دار سے یہ تکبیر پڑھتے رہیں
اللہ اکبر، اللہ اکبر لا اِلهَ اِلاَّ اللہ واللہ اکبر، اللہ اکبر لا اِلهَ اِلاَّ اللہ واللہ الحمد، (دار قلم) ۱۸
رمضان ۱۳۵۷ھ و ۱۳۵۸ھ میں ۲۱۳ پڑھا ہے آخوین تاریخ دہلی الخ سے تاریخ حویلی کی عصر
تک پڑھا۔ اور اس کے بعد تین تین حصہ میں تکبیر پڑھائی جاتی ہیں بھی اللہ اکبر، اللہ
اکبر، لا اِلهَ اِلاَّ اللہ واللہ اکبر، اللہ اکبر واللہ الحمد،

(۱۰) مولانا دارم درہی کے والد حضرت مولانا عبد الباقی مہر میں مریہ
پڑھنے کی حدیث و ضعیف بھی بتاتے ہیں پھر اس پر عمل بھی جا رہا ہے میں چنانچہ و صوف
فرماتے ہیں جاکر مسجد میں مریہ کی پڑھنی صاف مت ہے۔ رسول اللہ ﷺ سے ثابت
نہیں کہ آپ نے مسجد میں مریہ کی پڑھنی ہو۔ ہاں ایک حدیث ضعیف میں وارد ہے کہ
دارم کے خیر سے آپ نے مسجد میں مریہ کی پڑھنی یہ روایت حضرت ابو ہریرہ سے
ہے اس کو ابو ہریرہ اور اس بلچہ سے روایت کیا ہے۔ تحقیق میں اس کی اعجاز و ضعیف کہا ہے۔
پھر یہ حدیث و ضعیف مریہ کی در صحر میں ہے مگر مسجد میں پڑھنے کا جزم بنا صاف ہے (قادی
۱۳۷۳ء حدیث ۱۸۳۳۳ بحوالہ قادیان و یہ ص ۵۵) کی طرح میر مقدمہ کے مجتہد العصر

محدث روایتی صاحب لکھتے ہیں حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ بارش ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ نے نماز عید مسجد میں پڑھائی (مکتوۃ) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عید کی نماز میدان میں پڑھنی چاہئے۔ البتہ اگر بارش وغیرہ کا تذکرہ ہو تو عید کی نماز مسجد میں پڑھنی جائز ہے (فتاویٰ مجددیت ۵۹۲)

یہ مقدمہ مستطیع محمد قاسم خواجہ لکھتے ہیں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت آتی ہے ایک دفعہ بارش کی وجہ سے نبی ﷺ نے مسجد میں نماز عید پڑھا لی (ابو داؤد ۴۵۱) یہ روایت کو ضعیف ہے کیونکہ اس میں ایک راوی نہیں ہے عبداللہ بن ابی فروح و مجہول ہے۔ ہماری پر عمل ہے کیونکہ پاک مجاہد کی ہے (فی علی اصول ۱۵۴)

قارئین گرام! آپ نے دیکھا ہو گی صاحب اس حدیث کے ضعیف و تثنیٰ و اضعاف کے ساتھ تسلیم کر رہے ہیں اور پھر بتاتے ہیں کہ اس سے اتنا مضبوط اور پختہ سلسلہ ثابت ہوتا ہے کہ مسجد سے اس نماز ہے۔ یہی ایک ہے۔ مگر اس میں اختلاف نہیں یا۔ اس سے پتہ چل گیا کہ حدیث رسول اللہ ﷺ پر عمل کرے۔ اگر اس کا معیار قوی و سہل و ضعیف سند میں جگہ فقہاء کی فقہی تحقیق سے ہے اس فقہاء کی تحقیق میں حدیث معمول ہے تو اس پر عمل کیا جائے گا خواہ وہ سند ضعیف ہو اور فقہاء کی تحقیق کے مطابق وہ میر معمول ہے تو اس پر عمل نہ کیا جائے گا اگرچہ وہ سند قوی ہو بشرطیکہ وہ حدیث موسومہ نہ ہو اور فقہاء کے درمیان کی حدیث کے معمول ہے میر معمول ہے ہونے کے واسطے میں اختلاف ہو تو میر فقہاء میر مجتہد آدنی کو چاہئے کہ وہ مجتہد ہیں میں سے میں مجتہد فقہاء تاج و دست کار یاد و نام نہایت ہے اس پر اکتفا کر کے اس کی رہنمائی میں اس کی تحقیق کے مطابق حدیث پر عمل کرے جیسے تاج آدنی جو خود کھوس کی روشنی سے محروم ہوتا ہے۔ مگر یہی ہوا تھا جو پراحتدار کے اس کی رہنمائی میں سفر طے کرنا ہے اسی طرح جو مسلمان آدنی اجتہاد و فکاہت کی روشنی سے محروم ہو وہ مجتہد ہیں میں سے ماہر ترین مجتہد پراحتدار کے اس کی رہنمائی میں دین پر عمل کرے اور اگر

خود بھی اجتہاد نہیں کر سکتے اور کسی مجتہد پر اعتقاد بھی نہیں کرتے، اس کی مثال اس انداز سے کیا طرح ہے جس کو خود نظر نہیں آتا ہو دوسرے کی ٹھکانے پر اعتقاد بھی نہیں کرتے بلکہ انکسلی چنگ کر چلنا شروع کر دیتا ہے کہی کرے میں کرتا ہے کہی دیتا ہے میں کرتا ہوتا ہے اور کہی کا دل سے پاؤں نمی راتا ہے حتیٰ تکلیفیں، مشغلیں اچھے سے کہے باوجود کوئی چہ نہیں کہ منزل مقصود پہ پہنچتا بھی ہے یا نہیں یا پھر اس کی مثال اس آدمی کی طرح ہے جو ڈرا بوری نہیں دیتے دریا بوجہ شرع کر دیتا ہے اس کا اہتمام گاڑی اور چاقو دونوں جگہ اسی طرح قوت اجتہاد سے بغیر جو آدمی اجتہاد کرتا ہے اس کا ریں و ایمان دونوں جگہ۔ انداز در انداز اور انداز مجتہد کا انہی سبب و ایمان کی بدکت و بربادی کے سوا چہ نہیں۔ پس وہیں پر جس اور صحیح طور پر عمل کرے کا طے پتہ یا اجتہاد سے یا مجتہد پر اعتماد۔ مجتہد خود اجتہاد کرے گا اور غیر مجتہد ماہر پر اعتماد کرے گا۔ اس کی مزید وضاحت دیکھنی ہو تو بارہ مسائل حصاد کے مقدمے کا مطالعہ کیجئے۔

(۱۱) غیبی امت بعد میں رفع یہ ہے کہ حقیقت و حاشیہ شفیق اس میں قیام طرا ہیں اور تکی کے لئے محمد بن قیام کے لئے میں رہتا ہے یہ کہنے پر جس حدیث سے استدلال کیا ہے اس میں حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا اٹھائے جو کوئی اس حدیث سے پہلے کہتے (مرور ہوئی ۲۶۳) حالانکہ اس حدیث کی سند میں تیسرا آدمی ہے جو اس حدیث میں ضعیف ہے یا یہ کہ اس حدیث میں ہے اور حدیث میں کہتے کہ وہ ہے۔ اور ان میں کہتے ہیں لا یُخفی علیہ۔ ابو مسعود فرماتے ہیں بقیۃ غیبیہ لیکن یسہا علی بقیۃ۔ جیسے صاف آدمی نہیں اس کی حدیثوں سے چکارہ۔ اور ان میں فرماتے ہیں لا یُخفی علی بقیۃ ما یخفی علی سائر الناس و ان یخفیوا عنہ فاما انما یخفی فی قلوب و غیورہ سبب ان میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں شریعت کے بارے میں قیام سے حدیث سے سند۔ ابست و ب و میرہ کے حقیقت اس سے حدیثیں سو۔ لیکن اس حدیث میں حاشیہ ضعیف حدیث کی بنیاد پر مسئلہ قائم اور ٹھہر ہے جیسا۔

ان کی خدمت کرتے ہوئے حضرت عبداللہ نے فرمایا: لَنْ يَحْذُكَ قَوْلُهُمْ يَقْسُوْنَ اَلْأَمْوَالَ
 بِرَأْسِهِمْ قَبْلَ هَذَا اِنْ سَلَاوْا وَنَشْتَمُ عَمَّيْكَ بِسَةِ كَوْنِ هَوْنِ مَعْرِفَةِ هَاجِدِ هَاجِدِ هَاجِدِ
 کے وجود: اپنی مسائل میں قیاس و تراویں کس کے ہاتھوں اس سبب سے جانے گا
 اور اس میں سوراخ ہو جائیں گے (طریقہ محمدی ص ۵۹) لیکن "ولان جونہ" بھی ہے اس قول کو
 امام مجتہدین کے قیاس و اجتہاد پر فٹ کر دیا ہے۔

مدرسہ تجرید القرآن دہلی: یہ احمدیہ اسلام آباد چٹا چٹا روڈ لاہور کے رسالہ میں
 دین کے مسائل و احکام مسلمہ صیغہ "نہ" سے چند اقوال سے ملاحظہ فرمائیں۔ ص ۳۰
 اکرم سنی: اسے جہالت کا جو راستہ متعین فرمایا اسوں اسے پھر رخصت، مامیت، شامیت
 اور صہیت کو قرار دیا جا رہا ہے جس وقت؟ حضرت سنی: یہ روایات کا تعین فرمایا۔ یہ
 اس وقت ان لماسب کا کوئی وجود تھا (رسالہ کلن دوفن ص ۳۹)

قارین کرام مقلدین کے مدد سب کی ہوا مجتہدین کے اجتہاد ہے اور مجتہدین سے
 دلا ہو سکتی ہے۔ اس حدیث کی بیاد کی مجتہد کے اجتہاد پر نہیں بلکہ صرف اور صرف قرآن
 وحدیث پر ہے (رسالہ کلن دوفن ص ۴۰)

میر مقلدین کا دورہ: لاہور کا ایذا بھٹ ہے کہ چس رشیدان بھی شامیہ ہوگا۔
 ہم سے میر مقلدین کے اس دین کی تحقیق کرنے کے لئے اس کی کتابوں میں مسائل مہر کا
 مطالعہ کیا تو ہمیں متعدد ایسے مسائل نظر آئے جس میں میر مقلدین سے خود قیاس و اجتہاد کر
 کے یا دوسرے مقلدین کی تقلید کر کے ان کے قیاس و اجتہاد پر عمل کیا ہے اور دوسروں سے بھی
 عمل کرانے کی کوشش کی ہے۔ دلیل میں میر مقلدین نے قیاسی مسائل ملاحظہ کیجئے۔

(۱) ہر مہر میں عورت امامت کرا سکتی ہے یا نہیں؟ چونکہ ہر مہر کے بارے میں
 کوئی صریح نص نہیں تھی تو اسوں نے اس کا قیاس یہ چلی جاتی تھار کی امامت پر اور قیاس کر

کے جو رکاوٹیں دیے۔ چنانچہ میرے مقدمہ میں کے مجتہد انصاری صاحب نے ایک مرتبہ روپڑی سے پوچھا کہ جو ایک عورت کی امامت میں تردد عید پر نہ ملتی تھی یہ کیسی؟ موصوف سے جواب دیا کہ عورت کی امامت میں عورتوں کی عید کا عید کے حلقہ کوئی واقعہ رہے تو اس سے اس کا حکم جاری و بدعت ہوتا ہے اور کہیں آتا پائی جاتی ہے اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کو عید امامت کی اجازت دی تھی چنانچہ وہ ان کو میں سے روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں امامت سرائی تھی یہی پائی جاتی ہے اور سے امامت لال ہو سکے سے یہ کہ جب ایک عورت ایک چیز سے روایت ہو جائے تو سب سے روایت اس میں نہیں ہوتی ہیں۔ (فتاویٰ احمدیہ ص ۶۴۲) اس مسئلہ میں میرے مقدمہ مطلق نے یہ عید میں عورت کی امامت کا قیاس کیا ہے عورت کی پائی جاتی ہے اور کی امامت پر۔ یہ اس قیاس کو خالص قرآن نہیں مگر یہ خالص حدیث؟ اس کو روای اجتہاد کیسے کے ہادی انہی؟

(۲) غمیہ سے جس برغمیہ میں رنج و چین کرنے سے بعد ہاتھ باندھیں یا کھلے رہیں؟
 چونکہ اس بارے میں کوئی صریح حدیث نہ ملتی تو میرے مقتدیوں نے دوسری ناروں پر قیاس کر کے ہاتھ باندھنے کا حکم دیا۔ اور قیاس بھی بڑے عجیب انداز سے کیا ہے۔ پہلے اس پر رد فرمایا کہ دو غمیہوں کے درمیان محمد و عائشہؓ کے درمیان حدیث نہ ملتی تو پہلے صوفیوں کو
 پھر اچھڑے صحابہؓ کو اور پھر صحابہؓ میں ان کے قول و فعل و سیر و غمبہوں کے درمیان محمد و عائشہؓ کا نظریہ بناؤ اس کے بعد قیاس کیا کہ چونکہ باقی ناروں میں محمد و عائشہؓ کے وقت ہاتھ باندھے جاتے ہیں اور چونکہ دو غمبہوں کے درمیان بھی محمد و عائشہؓ کے بعد اس میں بھی ہاتھ باندھے جائیں گے۔ چنانچہ غمبہوں کے۔ چونکہ دو غمبہوں کے درمیان عائشہؓ اور محمدؐ کا چھڑا صحابہؓ کے بعد رسول اللہ ﷺ میں محمدؐ سے ان سے رسول اللہ ﷺ اور ابو موسیٰ سے قول و فعل صحیح
 ان دونوں کے ساتھ ہے۔ اور دوسری ناروں میں غمبہؓ کے بعد عائشہؓ اور محمدؐ کے بعد

وقت ہاتھوں کا باوجود صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ اس پر قیاس کر کے اور مجبوراً مست کی
اقتداء (تقلید) سے قول راجح ہاتھوں کا ہر حدیث معلوم ہوتا ہے

(فتاویٰ علما کے حدیث نمبر ۱۸۶)

(۳) میر مقلد یہ کہتے ہیں کہ دو خطبوں کا یہ کہ کیا ہے حدیث کے دو خطبوں پر چنانچہ
۱۸۶ ج میں دو خطبوں کی روایتیں اور چھ صیغہ ہیں مگر بعد چھ قیاس سے اس مسئلہ کی تائید
ہوتی ہے کہ میر بن کے جو کہ طعن دو خطبے پڑھے جائیں (قدون مائے حدیث نمبر ۱۸۶)
(۴) عید کا وہی نماز اور کرنا سنت و شعار اسلام سے ہے (فتاویٰ علما کے
حدیث نمبر ۱۲۹/۳) عید کا وہی میر میر و شعار اسلام میں سے کہا ہے یہ قرآن میں ہے یا
حدیث میں؟ اگر قرآن و حدیث میں اس کی صراحت ہے تو وہ پیش کریں اور اگر اس پر
قرآن و حدیث کی صریح دلیل نہیں تو یہ غیر مقلد ہیں۔ ہاں دوسرے امتیاز کا اجتہاد ہے اس
سے ان کا یہ کہ ان مسائل حدیث کا نہیں قرآن و حدیث سے ہی دوسرے میں اور دوسرے میں
دولے مجتہدین کے اجتہاد پر عمل کرتے ہیں، باطل ہو گیا۔

(۵) یہاں میر نہیں لکھتے کہ دو خطبے کے دو خطبے میں عید کی صراحت کرتے
ہیں وہ بہت تارک السنہ ہیں، بدعتی ہیں کہے چاہئے (فتاویٰ علما کے حدیث نمبر ۱۲۹/۳) میر
لکھتے ہیں کہ یہ (۱۲۹) غیر مقلد ہیں کہ اپنے مذکورہ بالا حدیث میں ہے کہ میں تو وہ اس پر قرآن
و حدیث کی صریح دلیل نہیں کریں اور اگر قرآن و حدیث سے اصول و کلیات سے توجہ نہ کریں
تو اس کا اجتہاد و قیاس سے نہیں ہے ان کا وہ دوسرے میں بھی ہو جاتا ہے۔

(۶) میر مقلد مفتی بتاتے ہیں کہ میر کا وہی میر میر و شعار اسلام میں عید کی صراحت
ہو رہی ہے۔ اس مسئلہ کو ثابت کرنے میں میر مقلد مفتی نے چھ قیاس کئے ہیں۔ بحث اس
سے نہیں کر سکتے ہیں۔ میر مقلد میر میر و شعار اسلام سے کہ اگر فقہ و قیاس کریں تو وہ کارائشیں ہیں

جائے اور خود میر مقلدین قیاس کریں تو وہ قرآن وحدیث میں چائے۔ یہ دور گئی نہای
ہے۔ دینے کے باعث ہوں لینے کے طور۔ کیا یہ قرآن وحدیث ہے؟ اب وہ چٹائی قیاس
ملاحظہ فرمائیں

۱۔ فرض ہر جماعت کا جواب کیے آدن کی تہر سے بکوں دسائیں کہ زیادہ ہوتا
ہے۔ میر مقلد ملتی نے اس پر قیاس کیا تہر مید جماعت کا۔

یہ عید کا وکاتیو نہ یا مہر پر۔ جیسے مہر میں فرض ہر جماعت کا جواب ہر میں کی
کی وریاتی کے حساب سے کم زیادہ ہوتا ہے ای طرح عید کا وکاتیو عید میں ہر و زیادہ
ہوں گے تو جواب بھی زیادہ ہوگا۔

۲۔ حدیث میں سے جو آدمی قب وامت کے وقت حت و مضبوطی سے پڑے گا اس
کو سوشیدوں کے ہر اجر سے گا۔ اس کا یہ کہ تحت اسوں نے اپنے قیاس سے عید کا وکاتیو
ہر پر سے پر مکی سوشیدوں کے جواب کی وجہ بتادی۔ کا پھر میر مضمون ج سے پہلے قیاس کرنا
قیاس کہلا ہے۔

۳۔ حدیث میں سے جو آدمی بھائی کی طرف بڑے اس کوئی کا کرے و لے کے
ہر روٹ سے گا۔ یہ کا یہ تھا ملتی صاحب نے اس کو تسلیم کیا اس آدن پر عید کا وکاتیو تہر
عید کی طرف چلائے۔

۴۔ فرض ہر کے سے جو آدمی در سے چل کرے ہو مہر میں تو ہر ہر
کرے اس کے سے زیادہ جواب کی خوشن حدیث میں دی گئی ہے۔ مگر میر مقلد ملتی نے
ہر مید وکاتیو ہر پر اور عید کا وکاتیو پر قیاس کر کے یہ کہ جو آدمی عید کا وکاتیو کا ہر کوگی
اور کے نے کی وجہ سے زیادہ جواب ہوگا۔

(۷) تصور کنجہ سے ہر دن وجہ سے مہر میں ہر عید پر مکی میر مقلدین کے ہر

برہانہ خضر مسجد میں عمار عید پڑھنے والے کو تارک الہیہ کہتے ہیں، بدلتی نہیں کہتے۔ یہ علم
 انہوں نے بدعتہ مسجد میں عمار عید پڑھنے کا بتایا، اسے چونکہ بدعتی وجہ سے ہو کر وہ عین سنت
 کے مطابق ہے ایسا آتی تارک الہیہ کہیں۔ چنانچہ میں صاحب سے دریافت کیا میں نے کرا
 مسجد میں عمار عید پڑھنے تو ایسا آدمی بدلتی ہے، کہیں اور مسجد میں عمار عید پڑھ کر تارک الہیہ
 ہے یا نہیں؟ موصوف جواب میں لڑاتے ہیں مسجد میں جو لوگ عید میں لڑا کرتے ہیں وہ
 اہل تارک الہیہ میں بدلتی ہیں ہے جانتے، چونکہ ایسا بدعتی ہے تارک الہیہ سے بالعدہ
 پڑ گیا ہے۔ (فتاویٰ علینے ص ۱۶۸) میں صاحب نے بدعتہ مسجد میں عمار عید کا
 قیاس کیا ہے بالعدہ مسجد میں عمار عید ادا رہے پر۔ اور قیاس بھی ملے۔ یہ قیاس ایسے ہی ہے
 جیسے جولاہوں کے سر پر لہو جو چھٹکونے قیاس کیا تھا۔

طریقہ ایک دفعہ جولاہوں کا ایک آدمی درخت پر چڑھ گیا لیکن اس میں شک
 تھا۔ سارے جولاہے بیٹھے ہوئے اور کواتار کے قیاس میں سوچتے تھے میں کوئی قیاس
 سمجھ میں نہ آئی اور والے نے لپکا اور لپکے دانوں نے چپے شور مچا دیا ہے۔ آخر کار جو
 تھلہ صاحب تشریف لائے۔ آخر چپے اور دیکھا اور سب کو دیتے ہوئے کہا۔ ہے تو لوہ
 کا کہ بھی کوئی مشکل ہے ایک رس لانا میں ابھی اتنا تر و تازہ ہوں۔ رس لایا گیا۔ جو جو تھلہ
 نے کہا اس واہ پر چھٹکون اور رس پکڑا رہی کمر کے ساتھ ہاتھ لے اور تم اس کو چپے سمجھو ایک
 مشکل مسئلہ آدمی کمر اس نے کہا اہل کے رس اس طرف یہ آدمی مر جائے گا۔ جو جو تھلہ اس
 مشکل مسئلہ کو نبھاتا ہے سارے پگل اہل کی قسم ہم۔ یہ آدمی اسی رس کے ساتھ لوہے سے نکالے
 میں تو جیسے جو جو تھلہ درخت سے اتارنے کا قیاس کیا کہ کوئی سے نکالے پر اور اس
 آدمی کی کمر تو زمین اسی طرف میں نہ رہیں تے بھی بدعتہ مسجد میں عمار پڑھنے کا قیاس
 کیا ہے مسجد میں بدعتہ عمار عید پڑھنے پر۔ اور حدیث کے تراجم سے حضرت یحییٰ شہیدی حدیث

(مواہرک رسول اللہ ﷺ ما احدث النساء فممنهن الباجد رواہ البخاری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہم عورتوں کے ان نئے حالات کو جواب پدیدہ چکے ہیں تو آپ ﷺ ان کو مساجد سے روک دیتے تھے کہ ان کو قیام نہ دے حدیث ۱۷۷۱) چنانچہ ان کے عورتوں کو عید گاہ جانے سے منع کیا تو یہاں صاحب نے اس کو رد کرتے ہوئے یہاں تسلیم بھی کر لیا جانے لگا۔ غرض حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مطلقاً منع عورتوں کو مسجد سے تو یہی ان میں مرتبہ تخصیص مسجد کی وجہ سے تو اس اعتباراً عورتوں کو عید گاہ اس پر درست نہیں۔ (فتاویٰ حنفیہ حدیث ۱۷۷۱) حالانکہ مسلمانوں کے دلوں میں جو مسجد فاطمہؓ ہے وہ عید گاہ کا نہیں۔ اور جو مسجد خرمین کی اہمیت ہے وہ مسجد خرمین نہیں جتنی تا کیہ فرض ہمارے ہے وہ مسجد خرمین نہیں۔ جتنی تا کیہ فرض ہمارے ہے جماعت کی ہے مسجد کی جماعت کی اتنی تا یہ نہیں۔ اس سے باوجود جب عورتوں کو فرض ہمارے کی جماعت کے لئے مسجد میں جا۔ منع ہے تو عید گاہ میں ہمارے کی جماعت کے لئے جاتا طریق ہوں منع ہوگا۔ یہاں صاحب نے حواء کے سبب قیام کو تو رد کر دیا۔ مگر اپنے ہمد قیام کو حواء کے پر بار بار صرف کر دیا ہے۔ اور اب میرے مقصد یہ ہے کہ یہاں نہ خرمین کی اہمیت تھک کر کے اس کے فاسد قیام کو رد کر دیا اور دوسرے حواء کے سبب قیام کو رد کر دیا اور یہی میرے مقصد سے آتی ہیں یہاں صاحب اور ان کے مقلدین آل حدیث کی تردید میں ایک خط بھی لکھیں گے۔

(۸) ۱) سید شفیق الرحمن بریلوی کے س ۱۵۱ پر حسل مہ کا قیام کرتے ہیں حسل

بعد پہ چنانچہ فرماتے ہیں اور بعد کے حسل پر قیام کیا گیا ہے۔

(۹) یہاں مگر خرمین عورتوں کے مسجد عید گاہ جانے کا قیام کرتے ہیں عورتوں کے

نچ پر کہ جیسے مردوں اور عورتوں کا نظام نچ کے لئے ان کیسے ای طرح مسجد عید گاہ ہے

میں ان کیسے۔ چنانچہ لکھتے ہیں نچ کے سے عورتیں جب سے مسجد چھوڑ کر نکلتی ہیں تو

ابتداء سے روائی سے کیا کہ جس میں وجہ رواوت پر اس کی سب پر مبنی کی پیش آئی ہیں پھر
مگر مغل میں وقت طوف و سیلاب کے کسی مرتبہ کا اختلاط مردوں سے رہتا ہے۔ یہاں
دھوکوں کے گر کر جاتی ہیں اور یہ صورتِ حرام سے تو اس جہت سے عورتیں حج سے باز رہی
جادی کی ہلکے اختلاط، جہاں اور دوسرے مسیبت سے تائید لازم ہوئی (ایسی طرح مسہر
و عید کا دیا ہے میں اختلاط کی آمدت ہوئی مگر عورتیں باز رہی جائیں گی) (تادی ملائے
حدیث ۴۴۳۷)

(۱۰) غیر مطلق محرم اور قسری نے خیانت یا جہالت کی بناء پر پہلے تھا کہ جب
عورت حادثہ سے مسہر کی اجازت مانگے تو بخاری و مسلم میں ہے۔ مرد پر واجب ہے کہ ان
دے۔ مگر ہر عید کا دھمی ہر پر اور عید کا دھمی پر قیوں یا عید کی ہر کے لئے تو سخت
تا کہ ہے ہر اہل اور عید کا دھمی کے لئے تو بطریق ان ان دینا واجب ہے۔ دھم
لکھتے ہیں جب عورت مسہر میں ہر پڑھتے کے واسطے ان مانگے تو مرد پر واجب ہے کہ
ان دے۔ جس دے گا تو نہ کار ہوگا اور خاص زمین ہر کے لئے تو سخت تائید ہے
(تادی ملائے حدیث ۴۴۳۷)

مسائل عید میں غیر مقلدین کے 31 جھوٹ:

جھوٹ ۱ عید یزیدي نور میں کتب مختلف الفہم یا الفہم باعد یسوی پڑھنے کے لئے مسودہ اور سولہ سہ ۱۴۰۰ء، پاپس قریرہ کا حوالہ دے ہے جندہ اس قریرہ میں کوئی بھی ایک حدیث موجود نہیں ہے۔ حدیثی سائنس کوئی صاحب سے حدیث کی کتاب کی آڑ میں ہی پاک سائنس پر جھوٹ بولا ہے۔

جھوٹ ۲ حکیم حدیثی سائنس کوئی صاحب مسودہ ۱۲ اور سولہ سہ ۱۴۰۰ء پر لکھتے ہیں پھر امام اوپنی آوار سے اور مقتدی آس اندر ہے۔ پھر امام کوئی آوار سے قراءت پڑھتے اور مقتدی چپ چاپ اس کی تعمیل کر رہے ہیں۔ یہ تفصیل امام میہ نے بارہویں کی مسم میں ہے۔ لیکن یہ ہر انکسیر صاحب صاحب سے حدیث کی کتاب کا حوالہ دے رہی پاک سائنس پر جھوٹ بولا ہے۔

جھوٹ ۳ حکیم حدیثی سائنس کوئی صاحب مسودہ ۱۴ اور سولہ سہ ۱۴۰۰ء پر لکھتے ہیں میر کا دور جاتے اور وہاں آتے ہوئے اوپنی آوار سے پڑھتے ہیں طبع اکبر اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ واملہ کبر، اللہ اکبر ولله الحمد (دارقطنی) دارقطنی دارقطنی میں اس عجیب کی صراحت کے ساتھ چلتے اور وہاں آتے، اس کو اوپنی آوار کے ساتھ پڑھنا آ غسرت سوائے ۵۰۰ تہیں۔ حدیثی صاحب نے حدیث کی کتاب میں دارقطنی کے پر وہی ہی پاک سائنس پر جھوٹ بولا ہے۔

جھوٹ ۴ ۵۰۴ ۱۰۰۰ یہ شیخ ابن عمر بنی کے سہ ۲۵۹ پر لکھتے ہیں میرا میر جو کے دن ہو تو میر میر پر سے کے حد جو پڑھتے ہیں غیر عقیدہ ہے۔ اس کتاب پر میر مقلدین کے تین میر مقلد تحقیق سے تحقیق کا کام کیا ہے۔ ریح علی ریحی حدیثی صاحب اللہ اللہ اللہ میر اللہ ریحی۔ اور ان حضرات سے سوال کیا ہے میں اپنی اذکار میں بلکہ کا لیکن میں فی دارقطنی میں اس بلکہ میں کوئی حدیث نہیں جس کا یہ ترجمہ ہوا اور اس میں اس بات کی

صراحت ہو یہاں حضرات کی اپنی اجنبی رائے سے۔ انہوں نے جھوٹ بوب مرہن کی واؤ اور بن بچہ کے دو جھوٹے تو لے دے اس کو حدیث طبرانی سے لیا ہے۔ غلطی کا سبب یہ ہے کہ یہ حدیثیں جھوٹ ہو گئی ہیں۔

جھوٹ ۷، ۶ حدیث یا کوئی صاحب مکتوب رسول ص ۱۰۰ پر لکھتے ہیں بکروا نے اکتان حشر کرے قراءت سے پہلے غلبہ صبر مرہن سے عجیب یہ نہیں (ترہی) صادق یا کوئی صاحب سے یہاں صرف دو جھوٹ ہو گئے ہیں۔ ۱۔ بکروا نے اکتان حشر کرے۔ ۲۔ غلبہ صبر کر یہ دونوں باتیں ترہی کی حدیث میں نہیں ہیں۔ بیان کی اپنی باتیں مرہن سے ہے۔ ۳۔ ترہی کی حدیث میں صراحت ہے تو وہ اس خط کی بنا پر مرہن سے کایہ ترجمہ سے اور مرہن کی خط کا ترجمہ لکھ تو یہاں کا یہ اجتہاد سے جس پر اصل کرتے ہیں اور اس دو ک کے میر مقصد میں سے اپنی اس اجتہاد کی رائے پر عمل کرتے ہیں تو ان کا حاصل کتاب و سنت پر عمل کا حق نہیں ہے اس سے ثابت ہوا کہ میر مقصد یہ حدیث میں اپنی رائے کو اصل کر کے اس کو حدیث کا حصہ نہ کر رہی ہے۔ ۴۔ کچھ پر جھوٹ ہو گئے ہیں لیکن لوگوں کو تاثر یہ ہے کہ یہ خاص حدیث ہے۔

جھوٹ ۸ آگے یا کردہ کی حدیث کی قراءت متعلق ہے قرآن شراعی کرے سے پہلے غلبہ صبر کر پکی غلبہ یہ نہیں (ترہی) حاکم ترہی میں ال چکی تکرید کی سے کوئی کتاب میں جس کا ترجمہ اور غلبہ صبر کر حدیث کی کتاب ترہی کا نام لے کر ہی پاک حقیقت پر جھوٹ ہو گیا ہے۔

جھوٹ ۹ حدیث یا کوئی صاحب تصنیف میں ان غلبہ دس میں بھی منع یہ ہیں کرہی اور ہر غلبہ کے بعد ہاتھ باندھ یا کرہی (سکتی) حاکم سکتی کی حدیث میں غلبہ دس کے بعد ہاتھ باندھنے کا سے سے دوسری نہیں ہذا حدیثی صاحب سے حدیث کی کتاب کا حوالہ سے کر ہی پاک حقیقت پر جھوٹ ہو گیا ہے۔

جملہ نوٹ ۱۰ صادق یا لکھنوی صاحب سلوئے الرسول ص ۳۱۱ پر لکھتے ہیں ”بحر غیبہ پڑھیں۔ اور عیدیں کا قصیدہ پڑھ پڑھیں (صحیح مسلم)“ صادق صاحب نے حدیث کی کتاب صحیح مسلم کا نام لے کر جھوٹ بولا ہے۔ صحیح مسلم کی حدیث عید میں کسی حدیث میں بھی منہ پر غیبہ دینے سے کسی حدیث میں ہے۔ یہ صادق صاحب کی اپنی رائے کے جس کو انہوں نے صحیح مسلم کے پہلے سے حدیث طحاوی نے اپنی پاک مثنوی پر جھوٹ بولا ہے (ح) یہ تو ان کے صادق کی حدیث سے نہ جانے الہ کے کادب کی کیا حدت ہوگی۔ الامان والحفیظ۔

● **نوٹ ۱۱** : اس سید شفیق الرحمن کی بانی کے سال ۲۰۱۳ء پر مجھے جیسے 'سار محمدیہ' کا طریقہ بچہ جیسے پر ہاتھ داندہ کے اختتام پر جیسے 'سار محمدیہ' صراحت کے ساتھ کسی حدیث میں بھی پڑھا ہوا ہے کہ علم اور جہل میں ہے اور بوجہ ہزار نقل کرنا ہی پاک، مؤلف پر صحت سے ہاں، اور یوں کہتے کہ 'سار محمدیہ' کو قیاس کہ ہے چنانچہ وہی سار پر تو یہ صحیح ہوتا کہ اس صراحت کے مطابق ان کا شیطان چاہتا ہے کہ ان کے ہاں قیاس کرنا شیطان کا کام ہے۔ اور 'قیاس' میں نہیں کرے اور 'سار محمدیہ' صراحت کے ساتھ سینہ پر ہاتھ داندہ کی کوئی حدیث نہیں تو اس وجہ سے حدیث کے بارے میں قرآن و حدیث پاک مؤلف پر صحت ہے۔ اور جسے اس کی بات یہ ہے کہ اس کتاب کے مؤلف، سید علی اور سید محمد صلاح اللہ بنی ہاشم اور عبدالصمد رفیق صاحب بھی اس پر خاموش ہیں۔

جسٹس ۱۲ تا ۱۵ ڈیڑھ ٹھیک اڑتیس مارچوں سے ۲۶ مارچ تکے میں ۔
سات بجے دن میں برعکس پر رخصت ہوئی اور ۲ بجے کے بعد ماتھو جا چکیں ۔ ۳ بجے
پھر امام الہیائی آواز سے اور مقتول آستانہ شریف جا چکیں ۔ ۳ بجے امام الہیائی آواز سے قرا
قرآن پڑھے اور مقتول چپ چاپ سنیں ۔ ڈاکٹر صاحب سے معاہدے کے طریقہ کے تحت یہ سب
چوتھوں کے اور ان جا رہا اور کچھ عرصے کے بعد انکس واپس آیا اور ڈاکٹر صاحب کے انکس

مکتبہ بھی ماموش ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ تیسرا صاحب بھی تسلیم کرتے ہیں کہ عید کی صراحت کے ساتھ پہچان سوری حدیث میں نہ ہو کسی توصف اقرار کریں کہ ان چار امور میں ہمارا قیاس اور ہماری اجتہاد کی رائے یہ ہے کہ کسی اس میں ان کو شیعان بھی بنا پڑتا ہے اور حال ہی میں قرآن وحدیث پر عمل کے دعویٰ میں جمہور بھی بنا پڑتا ہے۔ اس لئے اپنے صریح حدیث کے ان کو مایوس کے عنوان سے دوسرے نئی پاک مکتبہ پر جھوٹ بولا ہے۔

جھوٹ ۱۶ تا ۱۷ داماد شفیق الرحمن بریلوی کے م ۲۶۲ پر لکھتے ہیں دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں نہیں رہیں۔ ان تکبیریں میں بھی صغیرہیں ہیں۔ اور مکتبہ کے بعد ہاتھ دھو کر تیسرا رکعت میں تہجد کی صراحت کے ساتھ وہ حدیث بھی ذکر نہیں کی۔ البتہ ہمارے ذہنی نے حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما کی حدیث پر اپنے قیاس و اجتہاد کے ساتھ باب رفع یدین فی تکبیر و بعدہ کہ آیا ہے تہجد حدیث میں مایوس ہوا کہ نہیں ہے بعد اس کو مایوس پرست رہا امام شافعی کا قیاس ہے۔ میرے عقیدے میں ہے امام شافعی کی تکبیر میں ہاتھ اٹھانے سے مایوس نہیں رہا۔ صغیرہیں ہیں۔ اور مکتبہ کے بعد ہاتھ دھو کر صغیرہیں۔ مکتبہ میں ہے کہ کسی اور حدیث کی قیاس میں ہے۔ یہ بھی ممکن اس قیاس و اجتہاد سے یا تو تسلیم کریں کہ ہم سے ان دونوں مسئلوں میں خود قیاس کیا ہے یا امام شافعی کی تکبیر میں ہے۔ خود قیاس کریں تو اپنے لئے کے مطابق شیخ مایوس امام شافعی کی تکبیر میں یہ دونوں کام کریں تو اپنے لئے کے مطابق شریک۔ اس لئے کہ انہوں نے قیاس کا اقرار کیا۔ تہجد کا جگہ اس کو مایوس پرستی قرار دے کر نئی پاک مکتبہ پر جھوٹ بولا ہے۔

جھوٹ ۱۸ تا ۲۱ داماد شفیق الرحمن بریلوی کے م ۲۶۳ پر لکھا ہے عیدین کا ٹھہر منہ پر۔ پڑھیں آئے بلکہ مکتبہ مایوس ہوا کہ ابن ماجہ چار کتابوں کا حوالہ دے کر تاثر دیا ہے کہ حدیث کی اس چار کتابوں میں احادیث رسول اللہ ﷺ سے منہ پر ٹھہر دینے سے کہی ہے۔ مایوس بخاری و مسلم میں منہ پر ٹھہر دینے سے کہی ہے۔ اس پر انکار

ہے ہاں تھار سے پہلے خصب: ہے پر انکار سے ان سے نئی دہات بخورن اور مسلم کے جو۔
 سے نکل کرنا بخورن اور مسلم کی آہ میں نہ پاسہ کچھ پر صحت ہے۔ اور اوکو اور اس بلکہ میں
 ایک شخص کے سب پر خصب: ہے پر انکار ہے: جی سبہ جادو شہ ہے جس کا معالجہ یہ ہے کہ بغیر
 صبر کے خصب: بدو سے یہ وہ لوگ واصل ہوگا اور اس شخص کا اعتراض بھی افسل طریقہ کے
 ترک پر موقوف ہوتا ہے۔ لیکن اس کو ایک صریح ماحول اور صریح کی سے طور پر نکل کرنا بخورن
 اور ان بلکہ کے حوالہ سے کیا یہ صحت نہیں ہے؟ ان کی ہون چاہیے کہ ان چا کتابوں کی
 حدیثوں سے اس حدیث اور ہی کا مضمون شیعہ رہا ان کی اپنی رائے سے بخورن اس کو اپنی رائے کے
 طور پر نقل کرتے تو صحیح ہوتا مگر یہ صحیح ہو گئے اس سے کہیں نہ اس سے اس کو شیعہ نہ بخورن جانا
 پڑتا ہے کہ ان کے اصوں کے مطابق قیاس نہ کرنا شیعہ کا کام ہے بخورن میں اپنی رائے کو
 شامل کرنا ہے دینی ہے۔ اس سے انہوں نے صحت و ان یا ب کو ترجیح دی ہے۔

جملہ ۲۲ تا ۲۴ غیر مستند محققین نے لکھا ہے کہ چار اپنی شیعہ کتاب حقیقۃ الحق
 میں ۲۰۲ پر لکھتے ہیں: "میرزا یحییٰ خان نے کہے ہیں صحت ہے درستی ۲۸۵۱ء میں یہ
 ۱۶۶۲ء شریعت دہا میں ۱۵۰۰ء صحت ہے چار نے جو بات لکھی ہے ان تین کتابوں میں
 سے کسی میں بھی نہیں ہے۔ بعد ازیں کے یہ تین صحت پر بات ہوئے۔ اب کتابوں میں جو
 اصل مسئلہ ہے وہ اصل عربی اور اس کے ترجمہ کے ساتھ دکھائی کریں۔

در بخاری میں ۱۱۳ سے ۱۱۴ تک مسائل میں ہیں۔ میں ۱۱۳ پر میرزا یحییٰ خان کے مسائل
 میں لکھا ہے

و لا یکن فی حکمنا نطلقاً و لا یمنح قبلة بلکہہ و لا لا کہہ
 بہ سہ کلا صحتی و صحتی و لا یمنح قبلة بلکہہ و لا لا کہہ
 و لا یمنح قبلة بلکہہ و لا یمنح قبلة بلکہہ و لا لا کہہ
 الطوت بلکہہ و لا یمنح قبلة بلکہہ و لا لا کہہ

تو عید الفطر کے ورے ایسا قول یہ ہے۔ راست میں، بھلے عجیب نہ کہے۔ دوسرا قول یہ ہے۔ آہستہ کہ عید قربان کی طرف ہم نہ کہے یہی راۓ قول ہے۔ اور صاحبیں کا قول یہ ہے۔ عجیب میں جو کرنا سنت ہے۔ اور اس کی جہاد تھائی کے فرمان کا طائر ہے۔ اور تاکہ پر کر دہم گئی کو اور تاکہ قربانی بیان کروادہ اس کی ہدایت دینے پر۔ اور پہلے قول کی وجہ یہ ہے کہ (جورجیا) بلند و اتر سے ورتا اس کے اعتبار سے بدعت ہے ہوا ہے پہنچے مور پر جو ہے گا۔ (دوسرا قول الٹا ہے) آپ ہم پر پوچھتے ہیں۔ عید میں عجیب میں جو ہے اور یہی سنت ہے۔ کس عبادت کا ترجمہ ہے۔ اور آگے میں ۱۶ پر عید الفطر کے بارے میں لکھا ہے وَبُكْرٍ جَهْرًا يَغْلُظُ عَلَى الْمُطْرُقِيْ۔ اور راست میں بدعت کی عید جو کہے۔

اور دیا یا ۲/۱۶۷ میں ہے

ولا يَكْفُرُ عَمَدُ نَسِ حَبِطَةٍ فِي صَرْبٍ مَّسْمُومٍ وَحَدِيدٍ يَكْفُرُ عَمَدُ
مَالِ مَسْمُومٍ وَنَسِ الْأَمْسِ فِي تِلْكَ الْأَعْيَادِ، شَرْحُ وَرْدِهِ فِي الْأَصْحَى لَا يَدْرِي
مَكْفُورٌ وَلَا كَيْفَ يَكْفُرُ

امام ابو سعید نے فرمایا عید کا دے راست میں عجیب جو کہے کہ عید الفطر کے روز یہ عجیب جو کہے عید الفطر پر قیام کرنے کی وجہ سے امام اعظم کا خیال یہ ہے۔ شیخ میں اصل اتحاد ہے اور شریعت میں عجیب جو کہ اسم وارد ہوا ہے عید الفطر کے بارے میں کہ وہ عجیب کا دن کے مگر عید الفطر اس طرح نہیں ہے (اس نے عید الفطر پر قیام کرنے کی قیاس سے انکار ہے)

اور شرح ابوالکلام یا ۲/۱۳۵ میں ہے

وَيَسْتَرْجِعُ فِي مَسْمُومٍ صَبْرٍ مَكْفُورٍ مَعْرُوفٍ فِي صَرْفِهِ نَسِ
النَّكْبَرِ مَالِ مَسْمُومٍ غَنَى لَوْ مَكْفُورٍ فِي صَبْرٍ خَيْرٍ مَّا كَانَ غَنَى

اور عید کا دے طرف (ہمارے الفطر میں) اس طرح نکلے، راست میں عجیب جو کہے معصوم نے عجیب جو کہی کی ہے کہ نہ اگر بلکہ جو کہے عجیب ہے تو یہ ابھی بدعت ہے۔ آپ

عکس ہیں کہ اور چوٹی عکس رُوح کے لئے تھیں اور میدانِ قیامت میں رُوح پیدا کرنے
 اس حیات میں عور کہ یہ پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے اور دوسری رکعت میں قراءت کے
 بعد عکس تھیں ہیں۔ لیکن یوسف بچہ چاند سے جوئے بولا ہے کہ قورق میں ۴۸ میں کھن
 بعد دوں راتوں میں قراءت عکس است ہے

جہاں ۲۹ جیلوں میں ۲۰۳ سبکیں تھیں۔ "مسلم لیگ کے بعد عید کے فردا ہے۔" -
 طریقہ انصاف کا ہے۔ درمیان میں ۲۹۵

یہ بھی سب سے بڑی صاحب نے صاف جھوٹ بولا ہے۔ درحقیقہ ان کے اندر اب
العید بن مشرے سے یہ مسئلہ گوری نہیں۔

حصہ ۲۰ طریقہ اخذ ۱۹۴۳ء میں طبع سے نکلنے والی جلد نمبر ۱۱۸ کے مطابق ۱۳۸۵ء

[illegible]

جواب اس قول پر ہے کہ تمہارے واجب سے (قائدین عالمیہ کی بی افس ۱۳۸) اس چار امور کی تحریف جانے سے پہلے دلائل کی چار قسمیں معلوم کر لیں۔ لاکھ قلمیہ کی چار قسمیں ہیں (۱) قطعی الثبوت، قطعی الدلالة یعنی ایسی دلیل جس کا ثبوت بھی قطعی ہو اور اس کی اپنے مفہوم و مقصود پر دلالت بھی قطعی ہو جیسے قرآن کریم کہ وہ آیات جو مفسر و محکم میں اور وہ ملت متواترہ جس کا مفہوم قطعی ہو (۲) قطعی الثبوت، قطعی الدلالة یعنی ایسی دلیل جس کا ثبوت قطعی ہو لیکن اس کی اپنے مفہوم پر دلالت قطعی نہ ہو بلکہ اس میں مفہوم کا منہار سے اس کے خلاف دور احتمال بھی ہو جیسے وہ آیات جو مودل میں (مثلاً لَنْتَنَ قُتْرُوْا) کی دلالت میں دے معنی پر تکی ہے۔ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ مہر والا معنی مراد ہو (۳) قطعی الثبوت، قطعی الدلالة یعنی ایسی دلیل جس کا ثبوت قطعی ہو لیکن اس میں ہم ثبوت کا شبہ ہو لیکن مفہوم پر دلالت قطعی ہو جیسے وہ اخبارات جو جس کا مفہوم قطعی ہو (۴) قطعی الثبوت، قطعی الدلالة یعنی ایسی دلیل جس کا ثبوت قطعی ہو اور دلالت دونوں قطعی ہوں جیسے وہ اخبارات جو اس کا مفہوم قطعی ہے۔ اب ان چار امور کی تحریفات کا حکم فرمائیں

الفرع بما ثبت لزومه بتدبیر قطعی الثبوت والدلالة وبمكفر جاذفة
والمخالف لباركفة۔ فرض وہ ہے جس کا ثبوت قطعی، الثبوت اور قطعی الدلالة دلیل کے ساتھ ثابت ہو اس کا منکر کافر اور کفر مستحق ہے اب ہوتا ہے۔ حرامی قرف بھی یہی ہے جس کی حرمت قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة دلیل کے ساتھ ہو بلکہ منکر کافر اور مرکب ہے اب کافر مستحق ہوتا ہے۔

الوجوب بما ثبت بتدبیر قطعی الثبوت وقطعی الدلالة وقطعی الثبوت وقطعی الدلالة ولا بمكفر جاذفة وبمخالف باركفة۔ اب وہ ہے جس کا ثبوت قطعی اور قطعی الدلالة دلیل سے ثابت ہو نیز قطعی الثبوت بھی الدلالة سے ہو یا قطعی الثبوت قطعی الدلالة سے ہو

سے کا منکر کا نہیں ہونا بدنام ہونا ہے اور اس کا تائب مسکن عذاب۔ مگر وہ تحریر کی تعریف بھی یہی ہے صرف ان کا حقیقی ہے۔ واجب میں زور ہے۔ بت ہوتا ہے اور مکر وہ تحریر میں ثابت ہے بت ہوئی ہے۔

صحت درستی۔ اسی تعریف یہ ہے مناکت ہذیلہا عتقی طہوت و لذلک۔ صحت اور مستحب وہ ہے جو اس کی دلیل سے ہے بت ہو جتنی الثبوت اور قنی الدلائل ہو پھر اگر اس فعل کو محصور ہے اکثر یہ ہو اور کئی کچھ درجہ یہ ہو اور اس کا تائب مسکن عذاب۔ دو صحت منکر وہ ہے اور اگر محصور ہو تو یہ صحت اس فعل کو کئی تائب یا وراں فعل کو اپنا سمجھ تو یہ مستحب ہے۔ اور اگر کسی فعل کی ثابت قنی الثبوت قنی الدلائل سے ثابت ہو تو اس کا نام مکر وہ ہے یہ ہے (قانون ثانی ص ۵ ۲۳۰۱۲۔ التصویبات البغیۃ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ کتاب التصویبات للشیخ الحدادی المحقق ۸ ص ۷۰ ۸۹)۔

میر تقی میر قرآن واحد میں قیامت کی دلیل سے جواب دیں

سوال ۲ کرایہ آدمی۔ عہد تحریر سے پہلے بیت کی شہادت سے پتہ وقت یا دور، کرے سے پہلے بحر و صحرے سمجھ میں آ رہے ہیں حدیث سے کہ یہ شروع کر دی تو قدر ہو چا نکلی ہوگی؟

جواب قرآن مائتین میں ہے اس میں کہا ہے۔ ہمارے علم کا اس پر ایمان ہے۔ فضل یہ ہے کہ یہ بیت نہ رہے تو اس میں کچھ متصل ہو اور اگر عہد تحریر سے پہلے بیت نہ رہے تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ بیت کے بعد وہی ایسا کام کر لے جو برا ہے مگر یہیں شہادت کے بعد کھانا کھا یا پانی پی یا کپ شپ میں مشغول ہو کر کوئی سودا خریدا یا تو اس بیت کا اعتبار نہیں اور نہ رجا رہے ہوگی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ بیت کے بعد ایسا کام کرے جو نہ کیجئے یا جاتا ہے مثلاً بیت کے بعد و صحرے سمجھ میں آ رہے ہیں حدیث سے کہ یہ شروع کر دی تو قدر ہو چا نکلی ہوگی؟

استحضار نہیں کیا تو وہی مکمل بیت کافی ہے اور نماز چلتا ہے۔

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۴: ایک امام نے دل میں ریہ اور خالد کو امامت نہ کرانے کی بیت کی لیکن جب نماز شروع ہوئی تو ریہ اور خالد بھی نماز میں شریک ہو گئے جبکہ امام نے ان کو نماز پڑھانے کی نیت کی ہے تو ریہ اور خالد کی نماز جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ریہ اور خالد کی نماز جائز ہے کیونکہ امام کے لئے ہر آدمی کی امامت کی نیت کرنا ضروری نہیں اس لئے امام خود بھی نیت کرے گا اعتبار نہیں۔

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۵: ایک امام کے پیچھے عورتوں نے نماز میں قنہ کی بعد امام نے عورتوں کی امامت کی نیت نہیں کی تو عورتوں کی نماز ہو چکی یا نہیں؟

جواب: اگر امام نے عورتوں کی امامت کی نیت نہیں کی تو عورتوں کی نماز چار نکلیں (قنہ کی تاثیر کی وجہ سے)۔

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۶: ایک آدمی نے منہ میں امام کی اکتہ آدمی بیت کی شہادت دے لی۔ کچھ کہہ کر ریہ نماز میں پڑھا رہا ہے۔ یہ کہ پیچھے اقتداء کر لی بعد میں پتا چلا کہ وہ ریہ نہیں بلکہ خالد ہے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

جواب: اس مقدمہ کی نماز جائز نہیں ہے (قنہ کی تاثیر سے)۔

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۷: ایک شیخ میں دو باتیں تھیں جگہ نماز عید پڑھانے کا کہہ دے یا نہیں؟

جواب دو جگہ میں ہاواقی یا کڑے میں جگہ میں امام محمد عظیمی ایک جائز ہے امام ابو یوسف عظیمی ایک جائز ہیں (فتاویٰ عالمگیری ج ۱۵ ص ۱۵۰)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صورتی دلیل سے جواب دیں

سوال ۸ عارمید کی طرف جاتے ہوئے خمیہ میں جہنمی جائز یا نہ؟

جواب عیدہ لگی کی عارمید ہو تو جہنم اور عیدہ انصاری نہ ہو تو نہ جہنم مستحب ہے (فتاویٰ عالمگیری ج ۱۵ ص ۱۵۰)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صورتی دلیل سے جواب دیں

سوال ۹ یہ آدمی نے فجر میں رکعتیں پڑھی تو اس کی عارمید یا نہ ہے یا نہیں؟

جواب رکعتیں پڑھی تو عارمید جائز ہے (فتاویٰ عالمگیری ج ۱۵ ص ۱۵۰)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صورتی دلیل سے جواب دیں

سوال ۱۰ اگر کوئی آدمی نماز عید سے پہلے بیچ کی ساری وئی اور ساری رکعتوں کے قیام کرے تو چار ہے یا نہیں؟ بلکہ حدیث میں حدیث عید سے پہلے نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔

جواب عارمید سے پہلے فرض نماز قضاء کرنا یا نہ کرنا محکمات لگی نماز سے ہے (فتاویٰ عالمگیری ج ۱۵ ص ۱۵۰)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صورتی دلیل سے جواب دیں

سوال ۱۱ اگر امام نے عارمید سے پہلے خطبہ پڑھا بعد میں ساری عارمید تو کیا ہو جائیگی یا نہیں؟

جواب نہ جائز ہے نہ خطبہ پہلے پڑھنا مکروہ ہے (فتاویٰ عالمگیری ج ۱۵ ص ۱۵۰)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صورتی دلیل سے جواب دیں

سوال ۱۲ اگر خطبہ نماز عید سے پہلے پڑھا تو نماز کے بعد خطبہ بارود پڑھا جائے گا یا نہیں؟

جواب: اس کے بعد دوبارہ خطبہ پکس پڑھا جائے گا (۷ نکلیں ۵۰)

میر مقدم ہیں قرآن وحدیث کی صورت مکمل سے جواب دیں

سوال ۱۲: اگر امام نے خطبہ پاکس پڑھا تو اس سے پہلے اور بعد کے بعد تو امام

فار ہے یا نہیں؟

جواب: خطبہ کے بعد امام جا لے کر ضرور ہے (۷ نکلیں ۱۵)

میر مقدم ہیں قرآن وحدیث کی صورت مکمل سے جواب دیں

سوال ۱۴: راہِ عجمہ امت میں دو عجمہ اس کے درمیان کتنا وقفہ کیا جائے اس وقت میں

تیس پڑھی جائیگی یا پکس؟ اسے تیس پڑھی جائیگی تو وہ دوسری تیس سے اور تھی کہ پڑھنا مسنون

ہے؟ اور اس سے پہلے یا بعد یا مستحب؟

جواب: دو عجمہ اس کے درمیان کتنا تیسہاٹ کی مقدار وقفہ کرے اور غاصب ہے

(۷ نکلیں ۱۵۰)

میر مقدم ہیں قرآن وحدیث کی صورت مکمل سے جواب دیں

سوال ۱۵: عجمہ کے بعد ہاتھ دھوئیں یا چھوڑ دیں؟

جواب: دو عجمہ اس کے درمیان ہاتھ چھوڑ دیں (۷ نکلیں ۱۵۰)

میر مقدم ہیں قرآن وحدیث کی صورت مکمل سے جواب دیں

سوال ۱۶: میر مقدم کے بعد امام داہلی پڑھے گا یا ایسا کرنا شرط میں تو درمیان میں

پیشے گا یا نہیں؟ اگر پیشے گا تو وقفہ کتنا کرے گا؟

جواب: میر مقدم کے بعد داہلی میں اور اس کے درمیان غاصب کی دیر پیشے (۷ نکلیں ۱۵۰)

میر مقدم ہیں قرآن وحدیث کی صورت مکمل سے جواب دیں

سوال ۱۷ عید کا صعب کیسے شروع کیا جائے اور کیسے ختم کیا جائے؟

جواب: ہمسریہ سے کہ پہلے صعب کے شروع میں کچھ تاخیریں رکھیں گے اور دوسرے صعب کے شروع میں سات تکبیریں کیجے دوسرے صعب سے اخیر میں پندرہ تکبیریں کیجے (البحر: فتح ج ۱ ص ۵۷۱ حاکمیر کی ج ۱ ص ۱۵۰)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۱۸ گرائیہ مقتدی دار عید میں اس وقت کچھ صعب ماسرور میں چلا کیا تو وہ تکبیریں کیجے گا یا نہیں؟

جواب: پہلے سیدھا کھرا ہو کر تکبیر تحریر کیجے چار تکبیریں پہلے رکوع میں شامل ہو سکتے ہیں تو تکبیریں پہلے رکوع میں شامل ہو جائے اور رکوع سے بات ہو کہ کون کون ماب ہو تو رکوع میں شامل ہو جائے اور رکوع میں بھی رفع پر پاب تکبیریں کیجے (مقتدی ج ۱ ص ۱۵۱)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۱۹ مقتدی رکوع میں تسبیح تہ تکبیرات دو رکوع کے یا صرف تکبیرات کیجے؟
جواب: اگر امام سے رکوع سے اٹھنے سے پہلے دو رکوع میں آجائے تو دونوں کیجے اور اگر دو رکوع میں نہ آجائے تو تسبیح تہ چھوڑ دیا اور تکبیریں نہیں (جرائد الصالحین ج ۱ ص ۲۲۱)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۲۰ اگر رکوع میں مقتدی سے چار تکبیریں کیجیں کہ امام سے رکوع سے اٹھا کر تو کیا کرے؟

جواب: مقتدی باقی تکبیریں چھوڑ دے اور وہ بھی رکوع سے اٹھا کرے (تکبیر کی ۱۵۱)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۲۱ اگر امام کے ساتھ شامل ہو کر رکوع سے بعد تو قرآنی حد میں تو مقتدی

نکیروں کا کیا کرے؟

جواب: جب ملازم کے بعد ایسا رکعت قضا کرے جو اس میں نکیریں تھیں گے گا
(عائشہ رضی اللہ عنہا)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صورتیں دہلی سے جواب دیں

سوال ۲۲: نکیر سے عید ادا میں ہیں یا واجب یا مستحب؟

جواب: نکیرات عید واجب ہیں (عائشہ رضی اللہ عنہا)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صورتیں دہلی سے جواب دیں

سوال ۲۳: اگر امام مارمید میں نکیریں کہنا بھول گیا اور رکعت قراۃ کر لی تو وہ کیا کرے؟

جواب: قرآن بعد پارکوع میں نکیرات کہے (عائشہ رضی اللہ عنہا) اور دوبارہ قراۃ کرے کی ضرورت نہیں (بدائع الصنائع ج ۱ ص ۶۲۲)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صورتیں دہلی سے جواب دیں

سوال ۲۴: اگر میر رہنما رہ اور میر مہدی ہو جائیں تو وہی مار پہلے پڑھی جائے؟

جواب: مار میر پہلے پڑھی جائے اور رہنما رہ میر سے پہلے پڑھا جائے گا (عائشہ رضی اللہ عنہا)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صورتیں دہلی سے جواب دیں

سوال ۲۵: مار میر نے اندر شاد نکیرات قضا میں ترتیب کیا ہے؟

جواب: پہلے شاد بعد اس میں نکیرات اس کے بعد قضا نکیرہ (بدائع الصنائع ج ۱ ص ۶۲۴)

میر مقلدین قرآن وحدیث کی صورتیں دہلی سے جواب دیں

سوال ۲۶: امام نکیرات پڑھا کر یہ بھول گیا اور تھوڑے عرصے میں نکیریں پڑھا دیں اور

اس نے نکیریں کہیں تو وہ قضا دوبارہ پڑھے گا یا نہیں؟

جواب: سورۃ فاتحہ بارہ ہجے کا پہلے پڑھی ہوئی سورۃ فاتحہ کا اعتبار نہیں (بدائع الصنائع ج ۱ ص ۶۲۳)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۲۷: اگر مقتدی نماز عید کے اندر تشہد یا جہد یا جہد کہہ کے بعد اور سلام سے پہلے نماز عید میں شامل ہوا تو اس نے نماز عید کو پایا ہے یا نہیں؟

جواب: اس نے نماز عید کو پایا ہے اس لئے وہ سلام کے بعد نماز عید بغیر ارات کے ساتھ مکمل کرے (الدر المختار علی ہامش رد المحتار ج ۱ ص ۷۷، عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۱)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۲۸: نماز عید کا وقت آتا تک ہے کہ اگر امام وضو کرتا ہے تو وقت نکل جائے گا یا تاکم رہ جائے گا جس میں نماز عید لانا نہیں کر سکتا وہ امام تہم کر کے نماز عید پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: ایسا امام بوجہ مجبوری تہم کر کے نماز عید پڑھا سکتا ہے (عالمگیری ج ۱ ص ۳۱)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۲۹: پانی سوجھ رہے مگر مقتدی وضو کرتا ہے تو اس کی نماز عید کی جماعت فوت ہونے کا خوف ہے اس صورت میں وہ تہم کر سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: ایسا مقتدی تہم کر کے نماز عید کی جماعت میں شامل ہو سکتا ہے (عالمگیری ج ۱ ص ۳۱)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۳۰: نماز عید کے اندر رکوع کی بغیر میں رفع یدین ہے یا نہیں؟

جواب: نماز عید میں رکوع کی بغیر میں رفع یدین نہیں ہے (عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۱)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۳۱: بہتر یہ ہے کہ عید کا خطبہ منبر پر نہ پڑھا جائے لیکن اگر کوئی امام منبر پر خطبہ

دیدے تو وہی خطبہ کافی ہے یا خطبہ دوبارہ پڑھا جائے؟

جواب: اگر امام نے منبر پر خطبہ پڑھا ہے تو دوبارہ خطبہ کی ضرورت نہیں (عائلیہ ج ۱ ص ۱۵۹۔ بدائع الصنائع ج ۱ ص ۶۲۶)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں۔

سوال ۳۲: کیا نماز عید پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

جواب: نماز عید تھا پڑھنا جائز نہیں کیونکہ نماز عید کے لئے جماعت شرط ہے (بدائع الصنائع ج ۱ ص ۶۱۶)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں۔

سوال ۳۳: اگر امام نے تکبیرات عید چھوڑ دی یا زیادہ کہہ دی یا کم کہیں تو جہدہ سہوا واجب ہوگا یا نہیں؟

جواب: ان تینوں صورتوں میں جہدہ سہوا واجب ہے (المحرر المقتنی ج ۲ ص ۱۰۳۔ عائلیہ ج ۱ ص ۱۲۸)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں۔

سوال ۳۴: اگر امام نے پہلے رکوع یا دوسرے رکوع کی تکبیر چھوڑ دی تو جہدہ سہوا واجب ہوگا یا نہیں؟

جواب: اگر پہلی رکعت کے رکوع میں تکبیر چھوٹ جائے تو جہدہ سہوا واجب نہیں اور اگر دوسرے رکوع کی تکبیر چھوٹ گئی تو جہدہ سہوا واجب ہے (المحرر المقتنی ج ۲ ص ۱۰۳۔ عائلیہ ج ۱ ص ۱۲۶)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں۔

سوال ۳۵: اگر تکبیرات عید میں رفع یدین نہ کیا تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ سجدہ سہوا واجب ہے نہیں؟

جواب: نماز جائز ہے اور سجدہ سہوا واجب نہیں ہے (المحرر الرائق ج ۲ ص ۱۰۶)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۳۶: اگر نماز عید میں ثناء، تہنید، بسم اللہ آمین میں سے کوئی رو جائے یا یہ ساری چیزیں رو جائیں تو نماز جائز ہے یا نہیں؟

جواب: نماز عید صحیح ہے وہ بارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں (المحرر الرائق ج ۲ ص ۱۰۶)۔
عائقیہ ج ۱ ص ۱۲۶

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۳۷: اگر امام نماز عید میں رکوع یا سجدہ کی تسبیحات بھول جائے تو نماز ہو جائیگی یا نہیں؟

جواب: نماز عید ہو جائیگی (المحرر الرائق ج ۲ ص ۱۰۶)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۳۸: اگر امام بھول کر فاتحہ کا کچھ حصہ چھوڑ دے تو سجدہ سہوا واجب ہے یا نہیں؟

جواب: اگر فاتحہ کا کچھ حصہ پڑھا لیا ہے تو سجدہ سہوا واجب نہیں اور اگر کچھ حصہ نہیں پڑھا تو سجدہ سہوا واجب ہے (عائقیہ ج ۱ ص ۱۲۶)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں

سوال ۳۹: اگر پہلی رکعت میں فاتحہ کے ساتھ ایک سورۃ تلائی دوسری رکعت میں اس سے پہلے دلی سورۃ پڑھی تو نماز ہو جائیگی یا نہیں؟ سجدہ سہوا واجب ہے یا نہیں؟

جواب: نماز ہو جائیگی اور اس صورت میں سجدہ سہوا واجب نہیں ہے (عائقیہ ج ۱ ص ۱۲۶)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں۔

سوال ۴۰: اگر مقتدی بحیرات عید بھول جائے تو اس پر کچھ سکودا جب ہے یا نہیں؟

جواب: مقتدی پر کچھ سکودا جب نہیں (عالمگیری ج ۱ ص ۱۳۸)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں۔

سوال ۴۱: اگر لہام نے بھول کر کاغذ پڑھنے کے بعد رکوع کر لیا اور سورۃ چھوڑ دی تو نماز

ہو جائیگی یا نہیں؟ اس پر کچھ سکودا جب ہوگا یا نہیں؟

جواب: نماز ہو جائیگی مگر کچھ سکودا جب ہے (عالمگیری ج ۱ ص ۱۳۶)

غیر مقلدین قرآن وحدیث کی صریح دلیل سے جواب دیں۔